

ПОКАЯНИЕ: САМОЕ НЕПОНЯТОЕ СЛОВО В БИБЛИИ

ПРЕДИСЛОВИЕ

Когда я обратился в возрасте восемнадцати лет, я осознал, что являюсь грешником, и что Христос умер вместо меня, чтобы заплатить за мои грехи. Я был потрясен тем, что Бог полюбил такого грешника, как я. Я доверился Иисусу Христу. Я плакал. Моя жизнь изменилась.

Вскоре после моего обращения я услышал проповедников, которые говорили, что для того чтобы спастись, нужно покаяться, настаивая на том, что покаяние – это изменение образа жизни. Они говорили что-то вроде: «Ты должен отвратиться от своих грехов». Я не слишком разбирался в Библии и в богословии, но то, что они говорили, казалось мне несовместимым с Евангелием благодати Божьей. В некоторых случаях для меня это звучало так, будто проповедник говорил людям, что они должны изменить свою жизнь прежде, чем они смогут прийти ко Христу, чтобы быть измененными Им!

Примерно в это время кто-то сказал мне, что слово «покаяться» означает «изменить мышление». Это определение удовлетворило меня, но, если честно, некоторые отрывки Писания все еще беспокоили меня.

Через много лет я решил провести изучение покаяния. Я просмотрел все случаи появления слов «покаяться» или «покаяние» в Новом Завете и обнаружил, что в большинстве случаев эти слова не имели объекта. Содержание покаяния должно было определяться из контекста. Тогда я принял решение ограничить свои заключения преимущественно теми отрывками, в которых за словом «покаяться» следовал объект. Например, «обращение (гр.: покаяние) от мертвых дел» в Евр. 6:1 ясно указывало на то, что объектом покаяния являлись мертвые дела. Также, я заключил, что хотя слово «покайтесь» в Деян. 2:38 не имело объекта, контекст очевидно свидетельствовал о том, что Петр говорит о покаянии в отношении Иисуса Христа. Основываясь на этом изучении, я пришел к выводу, что существует четыре объекта покаяния: Бог, Христос, мертвые дела и грех. Это я и поместил в свою книгу «Евангелизм: библейский подход (1984)».

В 1985 г. Роберт Уилкин представил свою докторскую диссертацию «Покаяние как условие для спасения в Новом Завете» в Далласскую богословскую семинарию. Вскоре я получил копию, прочитал ее и поставил на полку. Много лет спустя (в 2003-м) я решил вернуться к вопросу покаяния. В процессе я перечитал диссертацию Уилкина. Я упоминаю здесь эту диссертацию потому, что нахожу ее весьма полезной, хотя Уилкин со времени ее написания изменил свой взгляд на покаяние. Пересмотренная версия его диссертации была опубликована как серия из шести статей в Журнале евангельского общества благодати (*Journal of the Grace Evangelical Society*), в которых объяснялась эта перемена взгляда (См. библиографию. Все статьи можно найти на www.faithalone.org). Я ссылаюсь как на его диссертацию, так и на шесть статей.

Когда вы увидите в скобках чье-то имя, то это имя комментатора, дающего комментарий на рассматриваемый стих. Название комментария и прочее – в библиографии. Все другие ссылки в тексте будут давать заглавие книги и номер страницы.

Покаяние – это важная тема. Оно необходимо для спасения. К сожалению, это одно из самых неправильно используемых понятий в Новом Завете. Пусть Господу будет угодно использовать это исследование для прояснения значения покаяния, чтобы мы провозглашали чистую весть о том, что Бог повелел людям делать для того чтобы получить дар вечной жизни.

Майкл Кокорис,

Санта Моника, Калифорния.

Глава 1

ПРОБЛЕМЫ, СВЯЗАННЫЕ С ПОКАЯНИЕМ

Покаяние – это одно из самых важных слов в Библии. Иисус Христос повелел, чтобы оно было проповедано «всем народам» (Лк. 24:27). Бог велит «всем людям повсюду покаяться» (Деян. 17:30). Он желает, чтобы «все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Покаяние важно, потому что оно необходимо для спасения. Чейфер писал: «Это догматически установлено настолько, насколько возможно выразить языку, что покаяние неотъемлемо от спасения и что никто не может спастись без покаяния» (*Systematic Theology*, Lewis Sperry Chafer, vol. 3, p. 373).

Покаяние – это наиболее неправильно понимаемое слово в Библии. То, что большинство людей считает покаянием, не является таковым на самом деле. То, что обычно приписывают покаянию, может быть связано с покаянием, может предшествовать покаянию или следовать из него, но не является частью *природы* покаяния. Определение покаяния несомненно является сложной задачей, также как и понимание взаимосвязи покаяния и веры. Существует ли покаяние отдельно от веры или оно неотделимо от нее?

И поскольку покаяние настолько важно и настолько неправильно воспринимаемо, крайне необходимо тщательно исследовать эту тему, чтобы определить, в чем же именно заключается библейская проповедь покаяния. Для начала нужно прояснить проблемы, связанные с покаянием.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ ПОКАЯНИЯ

Измени свое мышление

Некоторые утверждают, что слово «покаяться» попросту означает «изменить мышление». Чейфер говорит: «Слово (покаяние) означает *изменение мышления*» (*Systematic Theology*, Lewis Sperry Chafer, vol. 3, p. 372). Райри утверждает: «Как в Ветхом, так и в Новом Заветах покаяние означает «изменение мышления» (*So Great Salvation*, Charles C. Ryrie, p. 92). Бейкер пишет: «Оно (покаяние) относится к пересмотру или изменению мышления после совершённого действия» (*A Dispensational Theology*, Charles F. Baker, p. 411). Другие также заключили, что покаяние означает изменение мышления.

Сожалей о грехе

Общепризнанное значение покаяния – это сожаление о грехе. Вебстер определяет религиозное использование слова «покаяться» как «чувствовать сокрушение о содеянном грехе, ведущее к изменению или желанию измениться». Баркли говорит: «Покаяние – это принятие нашей вины и ощущение благочестивого сожаления за это» (*The Revelation of John*, William Barclay, vol. 1, p. 79).

Желай прекратить грешить

Согласно этому взгляду, покаяние – это не само обращение от греха, но желание сделать оное. Эрикссон определяет: «Для нас важно понимать природу истинного покаяния. Покаяние – это благочестивое сожаление о грехе с решимостью отвратится от него» (*Christian Theology*, Millard J. Erickson, p. 937).

Отвертись от греха

Беркхоф определяет покаяние как «изменение, произошедшее в сознательной жизни грешника, благодаря которому он отвращается от греха» (*Systemic Theology*, L. Berkhof, p. 486). Ещё одна книга по богословию говорит: «Покаяться – буквально означает изменить направление, и в Новом Завете это означает изменение направления жизни. Покаяться – означает уйти с неправильного пути, и встать на путь истинный» (*Introduction to Christian Theology*, Bradley C. Hanson, p. 242). Покаяние было описано как «оставление греха и отвращение от него» (Barnes Notes on Rom. 2:4).

Делай епитимью

В ранние века церковной истории возникла идея о том, что первородный грех и все совершенные грехи, предшествующие крещению, смываются во время водного крещения. Как результат, люди откладывали крещение до самой кончины. Для того чтобы разобраться с этой проблемой, стали учить тому, что покаяние является лекарством от грехов, совершенных после крещения. Говорилось, что покаяние состоит из ощущения сожаления, исповедания грехов, а также совершения епитимьи. Чтобы укрепить данное богословие, греческие слова «покаяться» и «покаяние» были переведены на латинский язык словами, которые означают «совершать епитимью» и «епитимья» (*"The Doctrine of Repentance in Church History"* by Robert N. Wilkin in *Journal of the Grace Evangelical Society*, 1:1, Autumn 1988, pp. 12-13).

Когда Иероним (ок. 340-420 AD) работал над Латинской Вульгатой, он сохранил старолатинскую практику, переведя слово «покаяние» как «совершение епитимьи». Джон Уиклиф (ок. 1320-1384 AD), который был тем, кто первый перевёл Библию на английский язык, основывал свой перевод не на оригинальных иврите и греческом, но на Латинской Вульгате. Следуя ей, он перевёл слово «покаяние» как «совершение епитимьи». Когда появилась римо-католическая версия Библии (Douay Bible) (1609-1610), там было сделано то же (*"New Testament Repentance: Lexical Considerations"* by Robert N. Wilkin in *Journal of the Grace Evangelical Society*, 2:2, Autumn 1989, pp. 16-17).

Таким образом, римо-католический взгляд на покаяние заключается в том, что оно состоит из сокрушения, исповедания и совершения действий епитимьи.

ОТНОШЕНИЕ К ВЕРЕ

Только вера

Библия подчеркивает, что спасение даётся по вере. Моисей писал, что Авраам «поверил в Господа, и Он вменил ему это в праведность» (Быт. 15:6). Иисус говорил: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3:16). Павел провозглашал: «веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься» (Деян. 16:31). В этих и многих других отрывках вера является единственным требованием для спасения.

Библия не только раз за разом называет веру единственным требованием для спасения, но и не упоминает покаяние в важнейших для этой темы местах Писания. Евангелие от Иоанна – единственная книга Библии, целью которой является приведение людей ко Христу. В конце этого Евангелия Иоанн написал: «Много сотворил Иисус пред учениками Своими и других чудес, о которых не писано в книге сей. Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его» (Ин. 20:30-31). И в этом Евангелии слово «покаяться» или «покаяние» не упоминается ни разу.

Наиболее подробной книгой о спасении в Библии является послание к Римлянам. Глава в Римлянам, посвященная тому, что нужно сделать для получения спасения – это Рим. 4, но в этой главе не употребляется слово «покаяться» или «покаяние». Фактически, слово «покаяние» встречается в этом послании только один раз (Рим. 2:4), и в данном случае оно является синонимом веры.

Единственной книгой Библии, защищающей чистоту Евангелия, является послание Галатам. Ни слово «покаяться», ни «покаяние» не появляются в этой книге.

Только покаяние

С другой стороны, некоторые отрывки говорят о необходимости покаяния (Лк. 24:47; Деян. 2:38; 3:19; 5:31; 17:30; 26:20; 2 Пет. 3:9; Отк. 9:20-21; 16:9, 11) и в этих отрывках не упоминается вера.

Вера и покаяние вместе

И запутывают дело три отрывка, в которых вера и покаяние появляются вместе (Мк. 1:15; Деян. 20:21; Евр. 6:1).

Итог: Проблемы с покаянием – это его определение и его отношение к вере. Для того чтобы разобраться в этом, необходимо провести изучение слов «покаяться» и «покаяние» и исследовать каждый случай использования этих слов в Новом Завете.

Глава 2

ЗНАЧЕНИЕ ПОКАЯНИЯ

Одно из популярных пониманий значения слова «покаяться» – это «испытывать сожаление за грех». Проповедники часто провозглашают, что оно означает «отвратиться от греха». В обоих этих определениях покаяние связано с грехом. В этом вопросе нет полного согласия, некоторые богословы считают, что «покаяться» означает «изменить мышление» и что это не обязательно связано с грехом. Кто же прав? Очевидно, что некоторые из этих определений ошибочны, поскольку они являются взаимоисключающими.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ

Чем определение является

Как определяется значение слова? Большинство людей просто находят слова в словаре и принимают то, что там сказано, но как сам словарь определяет значение слова? Составители словаря определяют значение слова по его *использованию*. Основываясь на том, как это слово используется, словари перечисляют все его *возможные* значения, так называемое «поле значений». Итоговое значение слова определяется его использованием в определённое время и в определённом контексте.

В последующих главах мы исследуем каждый из 58-ми случаев использования слов «покаяться» или «покаяние» в Новом Завете и увидим, что эти слова означают «изменение мышления». Контекст многих отрывков указывает на то, что покаяние – это изменение мышления.

Например, в Деяниях 8 Петр и Иоанн возложили руки на верующих в Самарии, чтобы те получили Святого Духа (Деян. 8:14-17). Когда Симон увидел это, то предложил им деньги, чтобы получить силу творить подобное самому (Деян. 8:18-19). Петр недвусмысленно говорит Симону покаяться (Деян. 8:22). Из контекста их разговора очевидно, что Симон не сделал никакого плохого внешнего акта вроде убийства, блуда или воровства. Петр прямо говорит, что проблема Симона была в его мышлении. Петр сказал: «Серебро твое да будет в погиль с тобою, потому что ты *помыслил* дар Божий получить за деньги» (Деян. 8:20). Далее, Петр говорит Симону: «*Сердце* твое неправо пред Богом» (Деян. 8:21) и «молись Богу: может быть, опустится тебе *помысел сердца твоего*» (Деян. 8:22). Несомненно, что в Деян. 8 покаяние означает внутреннее изменение мышления.

Итак, значение слова определяется его использованием, и в другом контексте слово «покаяние» может иметь другое значение. Методика исследования слов описана в приложении 1.

Есть авторитетные исследователи в области греческого языка, которые утверждают, что новозаветное значение слова «покаяться» – это «изменить мышление». Например, один греческий лексикон гласит, что слово, переведённое как «покаяться», означает «изменить мышление или намерение», и «покаяние» означает «мысль, пришедшая после» (*A Manual Greek Lexicon of the New Testament*, G. Abbott-Smith). А.Т. Робинсон, известный учёный в области греческого языка, в своём комментарии на Мф. 3:2 определяет «покаяться» как «изменить умственное расположение, отношение» (*Word Pictures in the New Testament*, A. T. Robinson). Юлиус Р. Манти, который является соавтором известного учебника по грамматике греческого языка Нового Завета (известного как «Dana and Mantey»), говорит: «Это означает “думать иначе” или “иметь отличное отношение ко греху или Богу”» (*Basic Christian Doctrine*, p. 193).

Есть богословы, поддерживающие данное мнение. Чейфер писал: «Слово (покаяние) означает изменение мышления» (Chafer, Vol. 3, p. 372). Даже Эриксон, который вкладывает в это слово больше значений, признаёт, что «буквально» оно означает «думать по-другому о чём-то или иметь изменение в мышлении» (Erickson, p. 937). Райри определяет слово «покаяться» как «изменить мышление» (*A Survey of Bible Doctrine*, Charles C. Ryrie, p. 139).

Есть комментаторы, которые соглашаются с этим. В своих комментариях на Лк. 3:3 Альфред Пламмер называет покаяние «внутренним изменением мышления». Епископ Весткотт в своих комментариях на Евр. 6:1 говорит: «Следовательно, фраза “обращение (покаяние) от мертвых дел”

выражает полное изменение мышления, то есть духовного отношения, которое ведет верующего к оставлению таких дел и к поиску какой-то другой опоры в жизни».

Попросту говоря, греческие слова «покаяться» и «покаяние» описывают внутреннее изменение мышления или отношения.

Прояснение

Широко распространено предположение, что покаяние всегда связано с грехом. Но это не так. Греческие слова, переведенные как «покаяние» и «покаяться», означают «изменение мышления или отношения», и точка. То, относительно чего происходит изменение мышления, в самом слове не заложено и им не подразумевается. Это может быть грех, а может быть и что-то хорошее. «Плутарх описывает двух убийц, которые пожалели ребёнка, но позже “покаялись” и пытались закончить начатое» (*Synonyms of the New Testament*, Richard Chenevix Trench, p. 258).

Греческое слово «покаяние» подобно русскому слову «дюжина». Слово «дюжина» означает «двенадцать». Оно не содержит в себе и не подразумевает ничего конкретного, оно просто означает «двенадцать». Фермер может использовать слово «дюжина» по отношению к яйцам, тогда как пекарь может использовать его по отношению к пончикам. Слово «дюжина» означает двенадцать *яиц* или двенадцать *пончиков*? Ни то, ни другое. Оно просто означает «двенадцать» – и точка. Контекст (ферма или пекарня) определяет его объект. Р. А. Торрей писал: «То, относительно чего происходит покаяние, или изменение мышления, всегда должно определяться из контекста» (*What the Bible Teaches*, R. A. Torrey, p. 355).

Чем определение не является

Конечно же, не все согласны с тем, что покаяние – это просто изменение мышления. Как мы отмечали в предыдущей главе, некоторые описывают покаяние как сожаление и/или обращение от греха. Например, один греческий лексикон говорит, что «покаяться» означает «изменить мышление», и позже добавляет, что это также означает «испытывать сожаление, обратиться», а «покаяние» означает «изменение мышления, сожаление, обращение» (Arndt and Gingrich).

Те, кто утверждают, что покаяние означает «ощущение сожаления за грех», начинают с одного из ветхозаветных слов, которое, по их мнению, означает «покаяние». Для исследования еврейского слова «печаль» см. приложение 2. Но не выбор одного из возможных значений слова определяет его значение, а его использование. Вопрос только в том, как слово «покаяться» используется в Новом Завете.

В Новом Завете покаяние определённо не является сожалением о грехе. Новый Завет делает различие между сожалением и покаянием. Существует другое греческое слово для сожаления (*metamelomai*). Оно встречается 5 раз в Новом Завете (Мф. 21:29, 32; 27:3; 2 Кор. 7:8; Евр. 7:21). Это слово описывает «сожаление за содеянное и желание, чтобы этого не происходило», но «прощение грехов за это нигде не обещается» (Trench, p. 258). Иуда «раскаялся» (Мф. 27:3), но не спасся. С другой стороны, греческое слово для покаяния (*metanoia*) «в узком смысле не указывает на сожаление за совершённую ошибку» (Trench, p. 257). Исав проливал слёзы, но это ничего не изменило (Евр.12:16-17).

Павел ясно показывает, что сожаление и покаяние отличаются друг от друга. Он говорит: «Вы опечалились к покаянию» (2 Кор. 7:9). Сожаление может привести к покаянию, сожаление может сопутствовать покаянию, но сожаление и покаяние – это две разные вещи.

Новый Завет содержит иллюстрацию отличия сожаления от покаяния. В Деян. 2 евреи сожалели о том, что они сделали с Христом. Они «умилились (сокрушились) сердцем» и спрашивали: «что нам делать?» (Деян. 2:37). Уже *после их сожаления* Пётр велел им «покаяться» (Деян.2:38), что указывает на то, что сожаление отличается от покаяния.

Нужно заметить, что сожаление не обязательно предшествует покаянию. Павел говорит, что благодать Божья также может привести к покаянию (Рим. 2:4). Д. Л. Муди говорил, что ищущий должен искать не сожаление, а Спасителя. Гилл говорит: «Слёзы покаяния не смоят ваш грех; несмотря на них, беззаконие стоит перед Богом; даже слёзы самого Христа не смыли грех, не искупили его; Его кровь

должна была пролиться, и она была пролита для прощения, и только она имеет ценность» (Gill on Lk. 24:47).

Когда кто-то меняет мышление, это может сопровождаться эмоциями, а может и нет. Когда люди меняют мышление, ожидается и изменение действий, но и то, и другое является *результатом* покаяния, а не его сутью. «Нигде от человека не требуется ощущать определенный уровень сожаления за его грехи для того чтобы прийти ко Христу» (Ironsides, p. 12).

Те, кто говорят, что покаяние означает «обращение от греха», утверждают, что одно из еврейских слов для покаяния означает «обратиться». Для исследования еврейского слова «обратиться» см. приложение 3. Значение любого слова определяется его использованием. Вопрос в том, означает ли термин «покаяться» в Новом Завете «обратиться»?

В Новом Завете покаяние определённо *не* является обращением от греха. Новый Завет делает различие между покаянием и обращением. Существует другое греческое слово для обращения (epistrefo) и оно никогда не переводится как «покаяться» (Wilkin, dissertation, p. 11). Деян. 26:20 чётко показывает, что покаяние и обращение отличаются друг от друга. Павел говорит, что язычники должны «покаяться *и* обратиться к Богу».

Более того, Новый Завет говорит о покаянии *и* о принесении плодов, достойных покаяния (Лк. 3:8; Деян. 26:20), что указывает на то, что покаяние отличается от обращения от греха. В своем комментарии на Лк. 3:8 Ленски утверждает: «Покаяние не может означать “плоды”... “Плоды” указывают на органическую связь между ними и покаянием, так же как дерево приносит плод, свойственный его природе... Покаяние невидимо, следовательно, мы судим о его присутствии по плодам, которые видимы». Беркхоф указывает на то, что римо-католическая церковь «полностью материализовала идею покаяния» (Berkhof, p. 486) и добавляет: «Вопреки этому внешнему взгляду на покаяние, нужно держаться библейского взгляда. Согласно Писанию, покаяние является полностью внутренним актом, и не нужно его путать с изменением жизни, которое следует за ним. Исповедание греха и исправление являются *плодами* покаяния» (Berkhof, p. 487).

Лк.17:1-4 является иллюстрацией, доказывающей данную идею. Иисус учит, что кающийся семь раз в день должен быть семь раз прощен. Нет сомнений, что речь идёт об истинном покаянии – вся идея текста предполагает истинность покаяния. Но все же, истинное покаяние не повлияло на стиль жизни этого человека!

Итак, покаяние не является сожалением о грехе или обращением от греха. То, откуда некоторые выводят идею сожаления за грех или обращения от греха в покаянии – это утверждение, что новозаветное покаяние основано на Ветхом Завете, но там нет технического термина для покаяния. Некоторые говорят, что хотя термина и нет, но есть «концепция» (Kittel, Vol. 4, p. 980). И они обращаются к еврейским словам, обозначающим печаль или обращение, но, как изучения слов в приложениях показывают, данная связь необоснованна. Те, кто используют такой подход, сначала *предполагают*, что покаяние – это сожаление за грех или обращение от греха. Затем они находят слова, которые подходят под эти определения. Но их лодка не может плыть в море фактов.

Окончательным доказательством того, что покаяние не является сожалением за грех или обращением от греха, является то, что в Ветхом Завете *Бог* кается! Для иллюстрации, в переводе Короля Иакова (King James Version), в Ветхом Завете, слово «покаяться» встречается 46 раз. В 37-ми из них Бог является кающимся (или не кающимся). Если покаяние означает печаль о грехе или обращение от греха, то Бог – это грешник.

СВЯЗЬ С ВЕРОЙ

Слово «покаяться» используется в отрывках, относящимся к спасению, и в отрывках, не касающихся спасения. Какова же связь между верой и покаянием? Было выдвинуто несколько возможных решений.

Не является требованием

Ходжес не совсем ясен в своём определении покаяния. В примечании он объясняет, что концепция «печали» или «угрызения совести» «часто подразумевается», но «определённо не всегда

подразумевается» (Hodges, AS, p. 224). Поскольку «угрызения совести» не всегда присутствуют, он, похоже, склоняется к значению «сожаление» (Hodges, p. 224). Как бы то ни было, Ходжес ясен в своем отношении к покаянию: «оно не является существенным для спасительной трансакции как таковой, оно ни в каком смысле не является условием такой трансакции» (Hodges, p. 146). Оно «не условие для вечной жизни» (Hodges, p. 158). Покаяние – это условие для общения с Богом (Hodges, p. 146). Это «призыв к вхождению в гармоничные отношения с Богом» (Hodges, p. 145).

Проблема в том, что в некоторых отрывках покаяние фигурирует как единственное условие для спасения (Лк. 24:27; Деян. 17:30; 2 Пет. 3:9).

Требуется, но это Отдельный Шаг

Одно из возможных решений – это то, что покаяние и вера являются двумя отдельными «шагами» ко спасению. Эриксон называет покаяние «предпосылкой ко спасению» (Erickson, p. 937). Если это необходимый отдельный шаг, тогда почему он не упоминается в Евангелии от Иоанна, послании Римлянам и послании Галатам?

Требуется и неотделимо

Многие отрывки указывают на то, что когда дело касается спасения, вера и покаяние неразделимо связаны вместе. Людям, собранным в доме Корнилия, Петр проповедовал: «Всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его» (Деян. 10:43). Покаяние не было упомянуто. Вообще, это слово ни разу не появляется в 10-й главе. Но когда Петр рассказывал апостолам и братьям в Иерусалиме о происшедшем, они сказали: «И язычникам дал Бог покаяние в жизнь» (Деян. 11:18).

Жан Кальвин утверждал: «Может ли истинное покаяние существовать без веры? Ни в коем случае. Но, хотя они нераздельны, их нужно отличать» (Calvin, *Institutes*, 3, 3, 5). Многие последовали Кальвину. Например, Беркхоф утверждает: «Истинное покаяние никогда не существует без союза с верой, тогда как, с другой стороны, там, где истинная вера, существует и истинное покаяние... Их невозможно разделить, они – дополняющие части одного процесса» (Berkhof, p. 487). Эриксон соглашается: «Когда мы исследуем покаяние и веру, нужно помнить, что они не могут быть отделены друг от друга» (Erickson, p. 935). В проповеди, озаглавленной «Вера и покаяние неотделимы», Чарльз Гаддон Сперджен выразился так: «Покаяние, о котором здесь дается повеление, является результатом веры. Оно рождается одновременно с верой – они близнецы, и сказать, кто из них первородный, невозможно для меня. Это великая тайна; в некоторых случаях вера является первой, в других наоборот; фактом является то, что они приходят в душу вместе».

Итог: Покаяние, которое есть изменение мышления или отношения, а не слезы или отвращение от греха, неотделимо от веры в вопросе спасения.

Определять покаяние как сожаление о грехе или обращение от него весьма опасно. Это ведет людей к представлению о том, что они могут сделать что-то, что каким-то образом поможет им обрести спасение. Например, когда спасение делается зависимым от ощущений (сожаления), это побуждает людей «взирать на себя, а не на Христа Спасителя». Они начинают «измерять достоверность своего спасения интенсивностью сожаления, которое предшествовало или сопровождало оное». Таким образом, «печаль сердца становится наиболее скрытой формой заслуги, то есть противоречием благодати» (Chafer, vol. 3, p. 373).

Называя взгляд, который определяет покаяние как обращение от греха, «ужасно опасным», Уилкин говорит, что вместо того, чтобы указывать людям на Христа и на крест, он направляет их внимание на их собственные усилия в изменении, а также «подрывает уверенность» (Wilkin, *JOTGES*, Spring, 1991, p. 17). Проповедь того, что люди должны обратиться от греха для спасения, может привести истинно спасённых людей, особенно перфекционистов, к сомнениям в реальности их спасения, поскольку, по их мнению, они пролили недостаточно слёз или недостаточно обратились от греховных привычек в момент уверования во Христа. Поэтому, проповедь о покаянии как обращении от греха не просто является небиблейской – она подрывает уверенность.

Покаяние – это изменение мышления, и точка. Изменение мышления должно вести к изменению поведения, но само слово «покаяться» означает «изменить верование», а не поведение. Покаяние – это корень, а изменение поведения – это плод.

Моя жена Патрисия, одаренный переводчик для глухих (она переводила в средней школе 11,5 лет, а также много лет в суде), говорит мне, что на языке жестов слово «покаяться» состоит из двух знаков – «изменить» и «мышление, ум». Есть другие жесты для обозначения изменения действий или поведения. Интересно. Глухие, которые не могут слышать, понимают это слово правильно. Может быть, некоторые не понимают правильно из-за того, что они когда-то *услышали*. Возможно, им стоит *увидеть* то, что сказано в Слове, вместо того, чтобы *слушать* то, что кто-то говорит.

Глава 3

ПРОПОВЕДЬ ИОАННА КРЕСТИТЕЛЯ

Поскольку значение слова определяется его использованием, чтобы определить значение слов «покаяться» и «покаяние» в Новом Завете, каждое появление их в Новом Завете должно быть тщательно исследовано. Греческие слова «покаяться» и «покаяние» встречаются 58 раз в Новом Завете (глагол встречается 34 раза, существительное 24). Некоторые из этих ссылок говорят об одном и том же событии (например, Мф. 11:21 и Лк. 10:13), а некоторые об одном и том же предмете (Мф. 3:11; Мк. 1:4; Лк. 3:3; Деян. 13:24; 19:4). Таким образом, Новый Завет упоминает покаяние в 41-м отдельном случае.

Иоанн Креститель является первым в Новом Завете, кто проповедовал о покаянии. 8 из 58 упоминаний о покаянии относятся к его служению. Он проповедовал «покайтесь» (Мф. 3:2) и он проповедовал крещение покаяния (Мф. 3:11; Мк. 1:4; Лк. 3:3; Деян. 13:24; 19:4). Он также говорил о том, что покаявшиеся должны принести плоды покаяния (Мф. 3:8; Лк. 3:8).

ПРОПОВЕДЬ ИОАННА

Измените своё мышление

Иоанн Креститель проповедовал: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное!» (Мф. 3:2). Несколько подсказок в этом отрывке указывают на то, что под «покайтесь» Иоанн имел в виду изменение мышления. В Мф. 3:9, Иоанн говорит: «и не думайте говорить в себе: "отец у нас Авраам"» (согласно Луке, Иоанн сказал: «и не *начинайте говорить* в себе: отца имеем Авраама» (Лк. 3:8, дословно)).

Иудеи во дни Иоанна придерживались того мнения, что принадлежность к потомкам Авраама является «залогом безопасности» (M'Neile), что эта принадлежность обеспечивает им доступ к будущему миру (Edersheim, Barclay). Поэтому, Иоанн говорит людям, которые думали войти в Царство потому, что они потомки Авраама, что они должны «покаяться, ибо приблизилось Царство Небесное», то есть они не должны *думать*, что эта их принадлежность к потомству Авраама откроет им доступ в Царство. Очевидно, они должны были думать как-то по-другому (как именно, Иоанн говорит позже), но суть в том, что когда Иоанн Креститель говорит: «Покайтесь», он имеет в виду «измените своё мышление» о том, чего стоит вхождение в Царство.

Другое указание на то, что под «покайтесь» Иоанн имеет в виду изменение мышления, это то, что он говорит «сотворите же достойный плод покаяния» (Мф. 3:8). Иоанн делает различие между покаянием (внутренним изменением мышления) и плодами покаяния (внешнее изменение). Комментируя этот стих, М'Нейл (M'Neile), профессор Кембриджа, который написал комментарии к греческому тексту Евангелия от Матфея, говорит, что «покаяться» означает «не столько покаянную печаль, сколько изменение ума». Таким образом, под «покайтесь» Иоанн имел в виду изменение мышления, а не изменение поведения. Покаяние – это корень, а изменение поведения – это плод.

Итак, Иоанн говорит людям, что они должны изменить свое мышление относительно того, что их родословная приведет их в Царство. Они считали, что имеют заслугу перед Богом, и нуждались в перемене мышления об этом. Другими словами, они *верили* в свою заслугу.

Доверьтесь Христу

Частью проповеди Иоанна также было то, что людям нужно довериться Христу. Матфей записывает его слова: «Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем» (Мф. 3:11). Павел комментирует: «Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть во Христа Иисуса» (Деян. 19:4). В Евангелии от Иоанна о Иоанне Крестителе сказано: «Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн. Он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать о Свете, дабы все уверовали чрез него» (Ин. 1:6-7). В комментарии на этот отрывок Весткотт, профессор Кембриджа, написавший комментарий на греческий текст Евангелия от Иоанна, говорит: «Основой его (Иоанна Крестителя) проповеди было покаяние – внутреннее самоотречение, а результатом - вера». Проповедь Иоанна определенно содержала необходимость веры в Иисуса Христа.

Если им нужно было изменить свое мышление *от* того, чтобы думать, что они имеют заслугу для вхождения в Царство, то к чему в своем мышлении они должны были прийти, чтобы войти в него? Если им нужно было перестать верить в свою заслугу, то во что они должны были поверить? Если учесть все, что в Новом Завете говорится об Иоанне Крестителе, ответом будет: «Они должны перестать полагаться на собственные заслуги и довериться грядущему Мессии».

Если подытожить, то людям, которые считали, что из-за того, что они являются потомками Авраама, им уготовано место в грядущем мире (Мф. 3:9), Иоанн Креститель провозглашал: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Мф. 3:2) и верьте в Того, Кто должен прийти (Мф. 3:11, Деян. 19:4, Ин. 1:7). Другими словами, для Иоанна Крестителя «покаяться» означало изменить мышление от доверия своей заслуге для вхождения в будущий мир на доверие Мессии. В своей докторской диссертации Уилкин приходит к выводу, что проповедь покаяния Иоанном Крестителем состояла в том, что люди должны были «оставить их старую позицию, которая была в своей сути самоправедной» и «принять позицию смиренного признания своей греховности и нужды в Божьей милости и прощении» (Wilkin, dissertation, p. 98).

КРЕЩЕНИЕ ИОАННА

Мф. 3:11

Те, кто покаяться, были крещены (Мф. 3:6). Иоанн говорит, что это было крещение «в покаяние» (Мф. 3:11). Что такое крещение в покаяние? Греческий предлог «*эйс*» может означать «чтобы получить», а может означать «из-за» (См. *A Manual Grammar of the Greek New Testament*, Н. Е. Dana and Julius R. Mantey, p. 104). Народ Ниневии покаяться «от» (*эйс*) проповеди Ионы (Мф. 12:41). Они не покаяться для того чтобы получить проповедь Ионы, но *из-за* проповеди. Крещение Иоанна было не для того чтобы получить покаяние; люди были крещены, потому что покаяться.

Мк. 1:4

Марк суммирует служение Иоанна, говоря: «Явился Иоанн, крестя в пустыне и проповедуя крещение покаяния для прощения грехов» (Мк. 1:4). Сравнивая с повествованием Матфея, мы видим, что Марк добавляет фразу «для прощения грехов». Учит ли Иоанн, что людям нужно было креститься для того чтобы получить прощение грехов? Нет!

Новый Завет связывает покаяние с отпущением грехов (Деян. 3:19, 5:31; см. комментарии на Лк. 24:47 и Деян. 2:38). Те, кто покаяться (и получили прощение грехов), были затем крещены. Этот порядок ясно виден в книге Матфея (Мф. 3:3, 6, 11; см. предыдущий параграф). Поэтому, это покаяние, а не крещение, что требуется для прощения грехов (Wilkin, dissertation, pp. 41, 142). Крещение – это акт идентификации с теми, кто покаяться и ожидают Мессию.

Лк. 3:3

Лука вторит Марку, говоря о проповеди Иоанна Крестителя: «И он проходил по всей окрестной стране Иорданской, проповедуя крещение покаяния для прощения грехов» (Лк. 3:3). Это то же самое выражение, что было использовано в Мк. 1:4, которое связывает прощение грехов и покаяние. Поэтому, те, кто покаяться, получали прощение грехов и были крещены в знак отождествления с теми, кто признали свою нужду в Божьей милости и ожидали пришествия Мессии (Мф. 3:11).

Деян. 13:24

Павел проповедовал в синагоге в Антиохии Писидийской. Целью его проповеди было провозглашение оправдания по вере (Деян. 13:39). Содержание его проповеди было выстроено так, чтобы достичь этой цели. В ходе проповеди он сказал: «Перед самым явлением Его Иоанн проповедовал крещение покаяния всему народу Израильскому» (Деян. 13:24). Павел не объясняет крещение покаяния. Так как он не затрудняет себя объяснением, можно предположить, что он использует слово «покаяние» в том же смысле, что Иоанн, то есть в смысле изменения мышления от упования на собственную заслугу перед Богом к вере в Мессию. Крещение было символом этой перемены мышления.

Если бы Павел имел в виду что-то иное, нежели Иоанн, то он бы сказал об этом. Более того, каким бы ни было его понимание, оно должно было соответствовать оправданию по вере, иначе он вовсе не упомянул бы о покаянии, так как это разрушило бы его идею.

Деян. 19:4

Будучи в Ефесе, Павел спросил некоторых учеников, крещенных Иоанном Крестителем: «приняли ли вы Святого Духа, уверовав?» (Деян. 19:2). Когда они ответили ему, что даже не знают, есть ли Святой Дух, Павел сказал им: «Иоанн крестил крещением покаяния, говоря людям, чтобы веровали в Грядущего по нем, то есть во Христа Иисуса» (Деян. 19:4).

Как и в случае упоминания Павлом крещения покаяния в Деян. 13:24, у нас недостаточно информации в этом отрывке, чтобы определить, какое именно понимание покаяния было у Павла. Снова, как и в предыдущем отрывке, можно предположить, что он использовал фразу «крещение покаяния» в таком же смысле, что Иоанн (см. комментарии к Деян. 13:24).

ПЛОД ПОКАЯНИЯ

Мф. 3:8

Религиозным лидерам Иоанн сказал: «Сотворите достойный плод покаяния» (Мф. 3:8). Это утверждение показывает, что есть различие между внутренним изменением отношения и внешним изменением действия. Внутреннее изменение – это корень, а внешнее изменение действия – это плод. Как писал М'Нейл: «Плод – это не изменение сердца, но деяния, которые исходят в результате».

Как выглядел тот плод, который имел в виду Иоанн? Матфей не записал четкого ответа на этот вопрос. Матфей говорит, что во время крещения Иоанном люди исповедовали свои грехи (Мф. 3:6). Исповедания грехов было частью плода покаяния, а не самим покаянием (*Systemic Theology*, А. Н. Strong, p. 834).

Лк. 3:8

Согласно Луке, когда Иоанн велел людям «сотворить достойные плоды покаяния» (Лк. 3:8) и они спрашивали: «Что же нам делать?» (Лк. 3:10), Иоанн отвечал: «У кого две одежды, тот дай неимущему, и у кого есть пища, делай то же. Пришли и мытари креститься, и сказали ему: учитель! что нам делать? Он отвечал им: ничего не требуйте более определенного вам. Спрашивали его также и воины: а нам что делать? И сказал им: никого не обижайте, не клеветайте, и довольствуйтесь своим жалованьем» (Лк. 3:11-14).

В ответ на проповедь Иоанна они спрашивают: «Что нам делать?», имея в виду: «что нам сделать достойного покаяния?» Иоанн дал им подробный описание того, как выглядит плод. Сборщики налогов не должны были брать больше требуемого, солдаты должны были довольствоваться своей

зарплатой и не должны были злоупотреблять своей властью, угрожая кому-то или ложно обвиняя кого-то. Другими словами, плод покаяния состоит в том, чтобы делиться своим имуществом, быть честным и довольным. Те, кто верит в Божью милость, должны сами проявлять милость.

Итог: Проповедью Иоанна Крестителя было «покайтесь!», что означало: «измените ваше мышление от упования на свою заслугу перед Богом к вере в Мессию для прощения грехов; будьте крещены в знак изменения вашего отношения и в знак вашей готовности довериться грядущему Мессии; принесите внешний плод, соответствующий вашему внутреннему изменению мышления».

Людам, которые считали, что из-за того, что они были потомками Авраама, они имели часть в будущем мире (Мф. 3:9), Иоанн Креститель провозглашал: «Покайтесь, ибо приблизилось Царствие Небесное» (Мф. 3:2), и верьте в того, кто должен прийти (Мф. 3:11; Деян. 19:4; Ин. 1:7). Другими словами, измените свое мышление относительно веры в свою заслугу, чтобы попасть в будущий мир, и доверьтесь Мессии.

Айронсайд представил это так: «Те, кто подчинились его (Иоанна Крестителя) крещению, на практике провозглашали: “Этим актом я заявляю о моем изменении мышления, о моем новом отношении к себе, моим грехам и моему Богу. Я полностью недостоин и я предаю себя бесконечной милости Божьей, взирая на Него для избавления, рассчитывая на Него в прощении моих грехов и в том, что Он по благодати сделает меня способным принять моего Царя и войти в Царство Небесное”» (Ironsides, p. 30). Айронсайд добавляет, что покаяние – это «исповедание абсолютной собственной недостойности и осознания того, что если и возможно спастись, то только заслугой нашего Господа Иисуса Христа» (Ironsides, p. 36). Когда умирал Бернард Клервоский, монахи принялись рассказывать ему о его заслугах. Его ответом было: «Святой Иисус, Твои раны – мои заслуги» (Ironsides, p. 44).

Глава 4

ПРОПОВЕДЬ ИИСУСА

В 1896 году один пастор написал книгу. Сто лет спустя, в 1996 году, эта книга была признана десятой в списке самых читаемых книг в мире. Имя пастора было Чарльз Шелдон, а книга называлась «По его стопам». Сюжет простой: один бродяга бросил церкви вызов жить соответственно тому, во что они верят. После смерти бродяги пастор и люди в церкви дали обет, что в течении одного года будут жить, задавая себе вопрос: «Как бы поступил Иисус?» Много позже группа противников многолитражных автомобилей выпустила рекламу, которая гласила: «На чем бы ездил Иисус?» Один врач-христианин написал книгу под названием «Что бы кушал Иисус?»

Когда я размышлял о чем-то, мне часто приходила мысль: «А что бы сказал Иисус об этом?» Это отличный вопрос, который можно задать относительно покаяния. Мы уже увидели, что имел в виду Иоанн Креститель под этим словом, но что сказал бы Иисус?

Из 58-ми случаев использования слов «покаяться» и «покаяние» в Новом Завете, 20 появляются в синоптических Евангелиях в контексте служения Иисуса. Сюда входит тот факт, что Он посылал учеников проповедовать покаяние, и что в истории, которую Он рассказал о богаче и Лазаре, именно богач говорит что-то о покаянии. В эти 20 не входят случаи использования Иисусом слова «покаяться» в книге Откровение. Мы разберем их позже, когда будем исследовать служение апостола Иоанна.

ДЛЯ НЕВЕРУЮЩИХ

В начале Его служения

Согласно Матфею и Марку, Иисус проповедовал покаяние с самого начала Его служения.

Матфей говорит, что когда Иисус начал проповедовать, его слова были: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Мф. 4:17). Это утверждение идентично тому, что проповедовал

Иоанн Креститель (Мф. 3:2), следовательно, Иисус имел в виду то же самое, что и Иоанн. Покаяние Иоанна означало то, что людям нужно было изменить их мышление от веры в свою заслугу перед Богом к вере в Мессию для прощения грехов (см. предыдущую главу).

Чтобы проиллюстрировать этот метод толкования, обратимся к книге Деяний, где Лука впервые говорит о иных языках, описывая их детально (Деян. 2:4-11). Он ясно дает понять, что иные языки – это иностранные языки (Деян. 2:6, 8, 9-11). В двух других случаях в книге Деяний, когда Лука пишет о иных языках (Деян. 10:46; 19:6), он использует ту же терминологию. Разумно будет заключить, что в этих отрывках иные языки так же являются иностранными. Природа донесения информации такова, что, однажды обозначив термин, автор обязан использовать этот термин в обозначенном значении до тех пор, пока не уведомит читателя об изменении оно. Если бы не так, то передача информации была бы бессмысленна. Следовательно, когда Матфей впервые использует слово «покаяться», он также дает ключи к пониманию его значения, и можно спокойно предположить, что таким же образом он будет использовать его и в следующий раз.

Марк говорит, что когда Иисус начал свое служение, Его проповедью было: «Покайтесь и веруйте в Евангелие» (Мк. 1:15). Здесь есть два вопроса. Во-первых, что здесь значит покаяние? Марк не записывает достаточно информации в *этом отрывке*, чтобы ответить на этот вопрос, основываясь на данном контексте, но нет причины полагать, что Марк имел в виду под покаянием что-то отличное от того, что имел в виду Матфей. Оба описывают проповедь Иисуса в начале Его служения. Разумеется, было бы весьма маловероятно, если не невозможно, чтобы у Марка было иное определение покаяния для Иоанна и Иисуса, чем то, которое дал Матфей.

Во-вторых, какова связь между «покайтесь» и «верьте»? Это одно из трех мест Нового Завета, где покаяние и вера появляются вместе (см. Деян. 20:21; Евр. 6:1). Покаяние и вера не являются точными синонимами, но, так как то одно, то другое слово используется в качестве требования для спасения, их нельзя разделить. Когда покаяние встречается одно, оно включает в себя веру, и когда вера встречается одна, она подразумевает покаяние. Так, когда речь идет о прощении грехов, покаяние и вера неразделимы. В Деян. 20:21 покаяние и вера объединены одним артиклем. Следовательно, покаяние и вера не являются двумя шагами к спасению, они не следуют одно за другим. Их нельзя разделить, но нужно различать (см. главу «Значение покаяния»).

Поэтому, Иоанн Креститель провозглашал «покайтесь» (Мф. 3:2) и «верьте» (Деян. 19:4), то же самое делал Иисус (Мк. 1:15). Иоанн Креститель подразумевал изменение мышления от веры в свою заслугу к вере в Мессию для прощения грехов, а Иисус имел в виду изменение мышления от веры в себя (см. ниже о Мф. 9:9-10) к вере в благую весть о Нем. Они провозглашали одну и ту же весть.

После призыва Матфея

Вскоре после того, как Он призвал мытаря Матфея, Иисус ел с мытарями и грешниками (Мф. 9:9-10). Фарисеи недовольно спрашивали учеников: «Для чего Учитель ваш ест и пьет с мытарями и грешниками?» (Мф. 9:11). Очень важно заметить, что критика шла от фарисеев. Отвечая на упрек фарисеев, Иисус сказал: «Не здоровые имеют нужду во враче, но больные» (Мф. 9:12). И продолжил: «Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию» (Мф. 9:13). Эта история повторяется также Марком и Лукой.

Так как эти слова являлись ответом для фарисеев, то для того чтобы понять, что Иисус здесь говорит, необходимо понимать, как Иисус к ним относился. Однажды Он открыл свое отношение к ним так: «Сказал также к некоторым, которые уверены были о себе, что они праведны, и уничижали других, следующую притчу: два человека вошли в храм помолиться: один фарисей, а другой мытарь. Фарисей, став, молился сам в себе так: Боже! благодарю Тебя, что я не таков, как прочие люди, грабители, обидчики, прелюбодеи, или как этот мытарь: пощусь два раза в неделю, даю десятую часть из всего, что приобретаю. Мытарь же, стоя вдали, не смел даже поднять глаз на небо; но, ударяя себя в грудь, говорил: Боже! будь милостив ко мне грешнику! Сказываю вам, что сей пошел оправданным в дом свой более, нежели тот: ибо всякий, возвышающий сам себя, унижен будет, а унижающий себя возвысится» (Лк. 18:9-14).

Другими словами, Иисус знал, что фарисеи верили в свою праведность (Лк. 18:9), а вместо этого им нужно было довериться Божьей милости (Лк. 18:13). Вот это и происходит в Мф. 9:9-10. Иисус

говорит, что фарисеи считали себя праведными (M'Neile), не чувствовали нужды во враче или спасителе, не нуждались в Божьей милости.

Иисус говорит, что Он пришел призвать грешников к покаянию. Он призывает их изменить мышление от веры в себя (как делают все грешники) к осознанию своей нужды в спасителе. Нужда больного человека в докторе – это хорошая иллюстрация того, что Господь имел в виду под покаянием. Как больным нужно осознать то, что они больны и не могут излечить себя сами, что им нужно довериться врачу в этом вопросе, так и грешникам нужно осознать свою духовную болезнь, свою неспособность спасти себя, и довериться Тому, кто способен их излечить.

Для городов

Далее описывая служение Иисуса, Матфей говорит: «Тогда начал Он укорять города, в которых наиболее явлено было сил Его, за то, что они не покаяться: горе тебе, Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретнице и пепле покаяться» (Мф.11:20-21).

Несмотря на то, что Он творил чудеса среди них, иудеи не верили, что Иисус был их Мессией. Кроме того, они считали себя праведными по сравнению с язычниками. Иисус говорит, что если бы языческие города увидели те чудеса, которые Он сотворил в иудейских городах, они бы покаяться. Другими словами, чудеса, которые сделал Иисус, не изменили мышления иудеев о Нем, но если бы язычники увидели эти чудеса, они бы поверили в Него.

Лука записал слова Иисуса: «Горе тебе, Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они, сидя во вретнице и пепле, покаяться» (Лк.10:13). Как и в повествовании Матфея, иудеи считали себя лучше язычников, но Иисус говорит, что если бы Он совершил могущественные чудеса в Тире и Сидоне, языческих городах, люди в этих городах изменили бы свое мышление о Нем и сидели бы во вретнице и пепле. Сидение во вретнице и пепле – это «сопутствующий эмоциональный отклик, который имел место после изменения отношения» (Wilkin, dissertation, p. 47). Это было плодом покаяния, подобно как у ниневитян, которые изменили свое мышление (Иона 3:5a) и в результате оделись во вретнице, посыпали себя пеплом и отвратились от своих злых путей (Иона 3:5b-9).

Для ищущих знамений

Некоторые из книжников и фарисеев сказали Иисусу: «Учитель! хотелось бы нам видеть от Тебя знамение» (Мф. 12:38). Иисус сказал, что: «ниневитяне восстанут на суд с родом сим и осудят его, ибо они покаяться от проповеди Иониной; и вот, здесь больше Ионы» (Мф. 12:41).

В Мф. 11:21-22 Иисус дал гипотетическое сравнение, теперь же он приводит реальный случай с ниневитянами, которые покаяться от проповеди Ионы. То, как слово «покаяться» использовалось Матфеем до сих пор, особенно в похожей ситуации в Мф. 11:21-22, указывает на то, что здесь оно означает «изменить мышление». Кроме того, книга Ионы говорит, что «поверили ниневитяне Богу» (Иона 3:5). «Их покаяние состояло из веры в Бога» и «их последующее обращение от злых путей (Иона 3:6-10) было плодом их покаяния, а не самим покаянием» (Wilkin, dissertation, p. 110-111).

Лука пишет: «Когда же народ стал сходить к нему во множестве, Он начал говорить: род сей лукав, он ищет знамения, и знамение не дастся ему, кроме знамения Ионы пророка; ибо как Иона был знамением для ниневитян, так будет и Сын Человеческий для рода сего. Царица южная восстанет на суд с людьми рода сего и осудит их, ибо она приходила от пределов земли послушать мудрости Соломоновой; и вот, здесь больше Соломона. Ниневитяне восстанут на суд с родом сим и осудят его, ибо они покаяться от проповеди Иониной, и вот, здесь больше Ионы» (Лк. 11:29-32).

Иисус сотворил чудеса среди них, но они приписали Его чудеса действию сатаны (Лк. 11:14-15). Они «требовали от Него знамения с неба» (Лк. 11:16). Иисус провозглашает, что они были «духовно развращены» и поэтому требовали «экстраординарного» знамения, «чтобы доказать окончательно, что Он действительно был Мессией» (Geldenhuys). Они хотели «прямого свидетельства от самого Бога, подобно голосу с небес или столбу огня». Они хотели быть «чудесным образом убежденными» (Plummer).

Иисус говорит, что им не будет дано никаких других знамений, кроме знамения Ионы. Лука опускает объяснение того, что Иона является образом смерти и воскресения Христа (Мф. 12:40), но это объяснение подразумевается (Plummer).

Затем Он добавляет, что южная царица, язычница, пришла от края земли, чтобы послушать Соломона. Здесь есть несколько контрастов:

1. Между языческой царевной и иудеями;
2. Между краем земли и «здесь»;
3. Между Соломоном и Сыном человеческим;
4. Между женщиной и мужчинами (Plummer).

Смысл в том, что она «поверила тому, что услышала», тогда как иудеи «отвергли Его в неверии» (Geldenhuys). Её реакция – это осуждение реакции иудеев. Что усугубляет ситуацию – большой Соломона был здесь.

Иисус продолжает и говорит, что ниневитяне покаются от проповеди Ионы. Опять, язычники с готовностью принимают, тогда как иудеи отвергают. «Они ожесточили себя в неверии» (Geldenhuys). Итак, реакция народа Ниневии – это осуждение реакции иудеев во дни Иисуса. Снова усугубляет ситуацию то, что большой Ионы был среди них.

Покаяние в Лк. 11:32 – это изменение мышления о Христе. Иудеи не поверили, что Он был Мессией. В контрасте с ними, южная царица пришла «послушать мудрости Соломона» (Лк. 11:31) и приняла то, что он ей сказал. Люди Ниневии покаются, то есть приняли Иону как посланника от Бога и «поверили Богу» (Иона 3:5). Иисус призывал свою аудиторию «принять Его и Его весть, пока еще не поздно» (Wilkin, dissertation, p. 48).

О падении башни

Галилеяне полагали, что люди, испытавшие бедствие, должны быть крайне грешны (Лк. 13:1-2, 4), подразумевая, что они сами не грешны или, по крайней мере, не настолько грешны. Во дни Иисуса люди считали, что несчастье было наказанием за грех (Ин. 9:2, см. Morris). Согласно этим галилеянам, «бедствие было судом над пострадавшими за выдающуюся греховность» (Plummer). Бог позволял людям подвергаться таким несчастьям из-за того, что они были «исключительно грешны» (Geldenhuys). Экстраординарное бедствие было указанием на исключительный грех.

Иисус сказал им: «Нет, говорю вам, но, если не покаетесь, все так же погибнете» (Лк. 13:3). «Нет, говорю вам, но, если не покаетесь, все так же погибнете» (Лк. 13:5). Он настаивает на том, что те люди не были «отделены для ужасной смерти из-за того, что они были худшими грешниками, чем остальные» (Morris). Он напоминает им, что они все грешники (Plummer), пользуясь возможностью сказать, что им нужно «покаяться». В этом контексте «покаяться» очевидно означает изменить свое мышление о том, кем ты являешься. Ты – грешник, которому нужен спаситель.

В ответ на упрек фарисеев

По прошествии некоторого времени фарисеи вновь упрекнули Иисуса в том, что Он ест с грешниками (Лк. 15:1-2, см. 5:30). В ответ Иисус рассказывает им три истории, которые, по сути, являются одной притчей (Лк. 15:3). «Сказываю вам, что так на небесах более радости будет об одном грешнике кающемся, нежели о девяноста девяти праведниках, не имеющих нужды в покаянии» (Лк. 15:7). «Так, говорю вам, бывает радость у Ангелов Божиих и об одном грешнике кающемся» (Лк. 15:10).

Первая история – о потерянной овце (Лк. 15:4-7). У фарисеев была поговорка: «Радость бывает пред Богом, когда раздражающие Его погибают» (Plummer). Иисус говорит, что напротив, бывает больше радости на небесах об одном грешнике кающемся, нежели о 99-ти тех, кто не нуждаются в покаянии (Лк. 15:7).

Вторая история – о потерянной монете. На этот раз, вместо радости на небесах, Иисус говорит о «радости у ангелов Божиих» (Лк. 15:10). В контрасте с ропотом фарисеев (Лк. 15:2), ангельское отношение весьма радостное (Plummer). Суть здесь та же, что была установлена в 7-м стихе: в

отличие от фарисеев, не видящих нужды в Божьей милости, грешники, которые осознавали свою греховность и нужду в Божьей милости, были поводом для радости на небесах.

Третья история – о потерянном сыне. Тот факт, что эта история рассказывает о блудном *сыне*, побудил некоторых заключить, что она о верующем, который вернулся к Господу (Chafer, VI, p. 244). Это притча – форма литературы, предназначенная научить одной основной истине. Хотя некоторые детали в притче могут иметь значение, но определенно не все. В данном случае, контекст и содержание отрывка указывают на то, что Иисус использует взаимоотношения отца и сына для иллюстрации спасения грешника. Иисус отвечает на упрек фарисеев в том, что Он ест с *грешниками* (Лк. 15:1). О сыне сказано, что он был *мертв* и *потерян* (Лк. 15:32). Слово «покаяться» не использовано в этой истории, но очевидно, что блудный сын изменил свое мышление. Главный смысл этой истории в том, что старший сын не разделял радость отца, будучи иллюстрацией самоправедной позиции фарисеев.

В своей самоправедности фарисеи считали себя лучше других и способными войти в Царство на основании своей законнической праведности (Лк. 18:9). Контраст в этом отрывке не между праведными людьми и живущими во грехе, а между самоправедными людьми, которые не чувствовали нужды в покаянии, и грешниками, которым намного легче изменить мышление о себе и признать нужду в Божьем прощении. Покаяние в этом отрывке – это изменение мышления от самоправедного отношения, которое не видит нужды в Божьей милости, к отношению осознания собственной греховности и, следовательно, нужды в Божьем прощении.

Комментируя этот отрывок, Гелденхьюз говорит: «Ни в одной другой религии мира человек не узнает Бога как Того, Кто в Своей любви ищет потерянного, чтобы спасти его Своей благодатью. В писаниях других религий мы видим, как человек ищет и пытается достичь Бога, но в Библии мы видим, как Бог во Христе ищет человека, чтобы спасти его и в этой жизни, и в вечности. Из-за того, что Спаситель заплатил Своей драгоценной кровью за искупление человека, каждая душа имеет бесконечную ценность пред Богом, и путь к престолу благодати открыт для каждого желающего войти».

В истории о богаче и Лазаре

В истории, которую Иисус рассказал о богатом человеке и о нищем по имени Лазарь, богач в аду говорит Аврааму: «Так прошу тебя, отче, пошли его (Лазаря) в дом отца моего, ибо у меня пять братьев; пусть он засвидетельствует им, чтобы и они не пришли в это место мучения» (Лк. 16:27-28). Когда «Авраам сказал ему: у них есть Моисей и пророки; пусть слушают их» (Лк. 16:29), богач сказал: «Нет, отче Аврааме, но если кто из мертвых придет к ним, покаются» (Лк. 16:30). Но Авраам сказал ему: «Если Моисея и пророков не слушают, то если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят» (Лк. 16:31). Авраам сказал, что у них есть Писание, которое они должны «слушать» (Лк. 16:29), имея в виду, что у них было Писание, которое говорило о Христе и они должны были поверить в Него. Моисей (см. Втор. 18:15) и пророки (см. Ис. 52:13-53:12; Дан. 7: 13-14, 27) предсказывали пришествие Мессии, но, когда Он пришел, народ отказался поверить в Него.

В своем ответе Аврааму богач использовал слово «покаяться» вместо «слушать» (Лк. 16:30) и, Авраам отвечает, он говорит, что если они не будут «слушать» Писание, то «если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят» (Лк. 16:31). Это было пророчеством, потому что даже после воскресения Христа люди не поверили, но также смысл здесь в том, что Авраам связал «слушать» с «покаяться», а также добавил «поверить». Таким образом, «покаяться» в этом отрывке – это «услышать» Писание и поверить в Иисуса.

В конце Его служения

После Своего воскресения Иисус сказал: «Так написано, и так надлежало пострадать Христу, и воскреснуть из мертвых в третий день, и проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима» (Лк. 24:46-47). Фраза «во имя Его» соединяет проповедь покаяние и прощение с Его смертью и воскресением (Morris).

Основываясь на исполнении Христом ветхозаветных пророчеств о Его смерти и воскресении, ученики должны были проповедовать покаяние и прощение грехов всем народам. Израиль был инструментом для осуществления смерти Иисуса, и теперь должно быть проповедано, что их Писания исполнились

в Нем и что им нужно изменить свое мышление о Нем для того чтобы быть прощенными. Очевидно, что именно это имел в виду Иисус и что именно это понимали люди из проповедей Петра в Деяниях.

ДЛЯ ВЕРУЮЩИХ

Однажды Иисус использовал слово «покаяться», говоря о верующих, а не о неверующих. Он сказал: «Наблюдайте за собою. Если же согрешит против тебя брат твой, выговори ему; и если покается, прости ему; и если семь раз в день согрешит против тебя и семь раз в день обратится, и скажет: каюсь, - прости ему» (Лк. 17:3-4). Он говорит, что если брат (верующий) согрешит против тебя, ты должен *выговорить* ему, то есть поговорить с ним. Тебе нужно «обратить его внимание на его неправильное поведение (а не злословить его за его спиной!)» (Geldenhuys).

Если согрешивший против тебя брат покается, тебе нужно простить его, даже если он согрешит семь раз за день и семь раз скажет «Я каюсь». Число 7 не нужно принимать здесь буквально (Plummer), как будто на восьмой раз прощения уже нет. В другом месте Иисус ясно говорит об этом (Мф. 18:21-22). Суть заключается в неограниченном прощении (Plummer).

Какова природа покаяния в этом отрывке? Очевидно, покаяние – это не изменение поведения, потому что брат согрешает семь раз за один день. Дело здесь в чем-то, что он говорит. Основываясь на использовании Господом слова «покаяться» в книге Луки до этого стиха, что покаяние здесь подобно тому, как согрешивший говорит: «По тому, что ты сказал (см. *выговори*), я вижу, что ты прав; я изменяю свое мышление по поводу того, что я сделал». Как выразил мысль один комментатор: «Прощение для наших братьев не имеет другого ограничения, кроме их покаяния и исповедания, которым оно выражается» (Godet).

Итог: Когда Иисус использовал слово «покаяться», Он имел в виду изменение мышления от веры в свою праведность к вере в Божью милость, или изменение мышления о том, кто Он есть.

В весть о том, что тебе нужно изменить свое мышление о вере в свою праведность перед Богом, «встроена» идея о том, что тебе нужно довериться кому-то (чему-то) другому. Так, людям, которые верили, что они праведны перед Богом (Лк. 18:9), Иисус проповедовал покаяние, то есть изменение мышления *от* веры в свою праведность *к* вере в Божью милость (Лк. 18:13). Он также использовал слово «покаяться» в смысле изменения мышления о том, кем Он является.

Возможно ли для человека осознать, что ему не нужно верить в собственную праведность, и в то же время не довериться праведности Христа? Когда люди верят в свои усилия для достижения спасения и каются (изменяют мышление об этом), им необходимо возложить свою веру на что-то другое. Евангелие – это весть о том, что веру для спасения нужно возложить на Иисуса Христа. Уилкин заключает, что хотя это логически возможно, Лука, похоже, не представляет себе никого, «кто, признавая свою греховность и нужду в благодати и спасении, отказался бы поверить в Иисуса Христа». Уилкин также добавляет, что в контексте Луки «истинное покаяние ведет к вере во Христа» (Wilkin, dissertation, p. 62).

«Покаяние не противостоит благодати, оно есть признание нужды в ней» (Ironsides, p. 10). «Покаяние – это признание грешником своего погибшего состояния и, следовательно, нужды в благодати» (Ironsides, p. 11).

Когда мой друг, пастор Дейв Драммонд, читал эту рукопись и дошел до этого места, он посоветовал мне сказать, что покаяние – это переход веры от самоправедности к Спасителю. Хорошо сказано, очень хорошо.

Глава 5

ПРОПОВЕДЬ ПЕТРА

Иоанн Креститель и Иисус Христос проповедовали покаяние. Иоанн, используя это слово, имел в виду изменение мышления от веры в свою заслугу к вере в Мессию. Когда Иисус использовал это слово, Он имел в виду либо изменение мышления от веры в свою праведность к вере в Божью

милость, либо изменение мышления о том, кем Он являлся. Но не только Иоанн и Иисус проповедовали покаяние: Иисус поручил эту миссию Своим ученикам, причем сделал это дважды.

Мк. 6:12

В течение Его служения ученики проповедовали покаяние. Марк говорит, что ученики «пошли и проповедовали покаяние (гр.: чтобы покаяться)» (Мк. 6:12). Это единственное упоминание в синоптических Евангелиях о подобной деятельности учеников и в ближайшем контексте нет достаточной информации, чтобы определить, что они имели в виду под покаянием, детали не даны. Так как Марк не объясняет понимание покаяния учениками, можно смело предположить, что они имели в виду то же самое, что и Иисус. Лэйн (и другие) пришли к такому же выводу. Он говорит, что ученики проповедовали «то же послание покаяния, что и Иисус».

Лк. 24:47

После Своего воскресения Иисус сказал: «так написано, и так надлежало пострадать Христу, и воскреснуть из мертвых в третий день, и проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима» (Лк. 24:46-47). Ученики должны были проповедовать смерть и воскресение Христа и прощение грехов. Другими словами, им нужно было говорить людям, что для того чтобы получить прощение грехов, им нужно покаяться, то есть изменить мышление о Христе, который умер за грехи.

Книга Деяния рассказывает нам о том, как ученики выполняли это поручение. Как Петр и Павел, главные персонажи книги, использовали это слово и проповедовали покаяние?

Из 58-ми случаев использования терминов «покаяться» и «покаяние» в Новом Завете 6 относятся к Петру. Он говорил людям покаяться (Деян. 2:38; 3:19; 5:31; 8:22), люди покаяться в результате его проповеди (Деян. 11:18) и он сказал, что Бог хочет, чтобы все покаяться (2 Пет. 3:9).

ДЛЯ НЕВЕРУЮЩИХ

Деян. 2:38

В день Пятидесятницы Петр проповедовал смерть и воскресение Христа евреям в Иерусалиме (Деян. 2:22-35). В ходе проповеди он сказал: «Вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили» (Деян. 2:23) Мессию и «Бог соделал Господом и Христом Сего Иисуса, Которого вы распяли» (Деян. 2:36). Заметьте, что Петр сказал «вы распяли» (2:23, 36), делая их лично ответственными.

Лука пишет: «Услышав это, они умилились сердцем и сказали Петру и прочим Апостолам: что нам делать, мужи братия?» (Деян. 2:37). В ответ «Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святаго Духа» (Деян. 2:38).

В контексте этой проповеди вопрос не в их личных грехах блуда или воровства. Вопрос в их отношении ко Христу. Петр обвинил их в том, что они думали о Христе, как о преступнике. Он велит им «покаяться», то есть изменить их мышление о Христе. «От отношения к Нему, как к самозванцу, лже-Христу, им нужно было теперь прийти к вере в Него, как в истинного Мессию» (Глог, который обычно вкладывает в слово «покаяться» больше, чем того требует текст, понимает, что в данном контексте покаяние – это изменение мышления о Христе).

Присмотритесь внимательно к тому, что происходит в этом отрывке. Народ Иерусалима считал Христа обычным человеком, достойным смерти. Петр провозглашает Его Мессией, который умер и воскрес, и говорит им «покаяться», то есть изменить их мышление о Нем, так чтобы они могли получить прощение грехов. Поэтому, говоря «покайтесь», Петр имеет в виду, что они должны изменить свое мнение о Христе и довериться Ему для прощения.

Петр также говорит: «Да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов». Звучит так, будто крещение необходимо для прощения грехов, но нигде больше не говорится, что крещение является условием для этого. Так что же означает выражение «да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов»? Возможны два объяснения.

В греческом тексте «покайтесь» стоит во множественном числе, «крестится» - в единственном, и «получите» - во множественном. Такое изменение от множественного числа к единственному и обратно может указывать на то, что фраза о крещении является вставкой. Если так, то Петр говорит, что условием для прощения грехов является покаяние. Крещение следует за прощением.

С другой стороны, отдаленность фразы о прощении от слова «покайтесь» и ее близость к фразе о крещении, похоже, указывает на связь прощения грехов и крещения. Это не означает, что Петр говорит: «Креститесь для того чтобы получить прощение». Это может означать «Креститесь, потому что ваши грехи были прощены».

В поддержку этого взгляда говорит тот факт, что во всех писаниях Луки - как в Евангелии, так и в Деяниях, - именно покаяние является условием для прощения грехов, а не крещение (Лк. 3:3; 13:3, 5; 14:47; Деян. 3:19; 5:31; 11:18; 17:30-31; 20:18, 20). Более того, греческое слово, переведенное как «для» (эйс) в выражении «для прощения грехов», может означать «потому что». Народ Ниневии покался «от (эйс) проповеди Ионы» (Мф. 12:41). Они покались не для того чтобы получить проповедь Ионы, но из-за его проповеди (см. комментарий на Мф. 3:11, особенно Dana and Mantey, p. 104).

Иоанн Креститель проповедовал покаяние как условие для прощения и крещение как знак покаяния (см. комментарий на Мф. 3:11). После Пятидесятницы Петр говорил людям покаяться, чтобы их грехи были заглажены (Деян. 3:19), но при этом не упоминал крещение. В Деян. 10:34-43 Петр проповедовал, что условием прощения является вера. Слушавшие его люди были прощены еще до упоминания о крещении (Деян. 10:44-48).

Итак, Петр говорил народу Иерусалима в день Пятидесятницы, что им нужно покаяться для прощения грехов и креститься, потому что их грехи были прощены. Другими словами, «покаяться» в этом отрывке означает изменить мышление о Христе и довериться Ему для прощения. Крещение здесь является «выражением покаяния» (F. F. Bruce, см. также Marshall).

В своей книге «*Великие доктрины Библии*» Уильям Эванс пишет: «Поэтому, когда Петр в день Пятидесятницы призвал иудеев покаяться (Деян. 2:14-40), он тем самым призвал их изменить свое мышление и свое отношение ко Христу. Он был для них обычным человеком, богохульником, самозванцем. События нескольких предшествующих дней доказали им, что Он был ни кем иным, как праведным Сыном Божиим, их Спасителем и Спасителем мира. Результатом их покаяния было бы принятие Иисуса Христа как их давно обещанным Мессией» (Evans, p. 140).

Райри соглашается. Он пишет: «Но если покаяние означает изменение мышления относительно конкретного греха отвержения Христа, тогда такое покаяние спасает, и оно является тем же самым, что и вера в Христа. Именно это Петр просил народ сделать в день Пятидесятницы. Им нужно было поменять мышление относительно Иисуса из Назарета. Прежде Он был для них только лишь богохульствующим человеком, заявлявшим, что является Богом, теперь же они изменили мышление и Он стал для них Богочеловеком, Спасителем, которому они доверились для спасения. Такое покаяние спасает, и каждый, кто спасен, покался в этом смысле» (*A Survey of Bible Doctrine*, Charles C. Ryrie, p. 139).

Деян. 3:19

Находясь в храме, Петр проповедовал смерть и воскресение Христа иудеям Иерусалима (Деян. 3:13-15, 18, 26). Как и в проповеди в Деян. 2, Петр снова не только говорил о смерти и воскресении Христа, но также возлагал личную ответственность за Его смерть на иерусалимских иудеев («вы» в 3:13, 14). И снова он заключает: «Итак покайтесь и обратитесь, чтобы загладились грехи ваши, да придут времена отрады от лица Господа» (Деян. 3:19-20). В контексте этой проповеди Петра «покайтесь» означает то же, что и в Деян. 2, а именно, что им нужно поменять свое мышление о Христе. «Все, что им нужно было сделать, чтобы получить спасение – это отказаться от их прежнего отношения к Иисусу и привести его в соответствие с Божиим отношением. Бог уже ясно провозгласил свой вердикт, воскресив Иисуса из мертвых» (F. F. Bruce).

На этот раз Петр добавляет «и обратитесь» - греческое слово, которое означает «вернуться». Они должны были изменить свое мышление о Христе и обратиться к Господу (см. Деян. 26:20, где говорится «обратиться к Богу»).

В книге Деяний (и в других тоже), когда «обращение» используется для описания спасения, оно означает обращение к Господу, которое является синонимом веры во Христа. В Деян. 9 Петр исцелил человека, и все видевшие это «обратились к Господу» (Деян. 9:35), но немного позже Лука комментирует другое чудо и говорит, что «многие уверовали в Господа» (Лк. 9:42).

В Деян. 11:21 говорится, что «великое число, уверовав, обратилось к Господу». Люди обратились к Господу через уверование.

В Деян. 14:15 сказано, что Петр проповедовал «чтобы вы обратились от сих ложных (идолов) к Богу Живому, Который сотворил небо и землю, и море, и все, что в них». Лука говорит, что люди, которые обратились от идолов к живому Богу, «уверовали» (Деян. 14:23). Следовательно, обращение от идолов к живому Богу – это уверование в Иисуса Христа.

На иерусалимском совете Иаков говорил об «обращающихся к Богу язычниках» (Деян. 15:19). В контексте дискуссий этого совета нет сомнений, что «обращение к Богу» - это еще одно выражение веры во Христа. Петр говорит, что «язычники услышали слово Евангелия и уверовали» (Деян. 15:7) и Бог «верою очистил их сердца» (Деян. 15:9). Он добавил, что «мы веруем, что благодатию Господа Иисуса Христа спасемся, как и они» (Деян. 15:11). Иаков соглашается с тем, что говорит Петр (Деян. 15:14-15) и поэтому его выражение «обращение к Богу» является еще одним способом сказать о вере в Евангелие.

В Деян. 26 Павел объясняет Агриппе, что Христос послал его «открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными» (Деян. 26:18). Затем, он говорит Агриппе, что он проповедовал «чтобы они покаяться и обратились к Богу, делая дела, достойные покаяния» (Деян. 26:20). Обратиться от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу (Деян. 26:18) и обратиться к Богу (Деян. 26:20) – это поверить в Христа, что ясно следует из выражения «верою в Меня» в стихе 18.

Обращение является синонимом веры в Ин. 12:40 (и, следовательно, в Мф. 13:15; Мк. 4:12; Деян. 28:27), где Иоанн говорит, что люди «не могли они веровать, потому что, как еще сказал Исаия (Деян. 12:39), народ сей ослепил глаза свои и окаменил сердце свое, да не видят глазами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их». То, что Исаия называет обращением, Иоанн называет верой. Когда некоторые не поверили тому, что Павел проповедовал о Христе (Деян. 28:23-24), как и Иоанн, Лука цитирует Исаия 6, указывая на то, что обращение в Исаии – это вера в Христа.

Люди обращаются к Богу через веру в Иисуса Христа.

Подведем итог: Петр велел людям в иерусалимском храме покаяться, то есть изменить их мышление о Христе, и довериться Иисусу Христу, чтобы их грехи были заглажены. Другими словами, «покаяться и обратиться» в этом отрывке означает изменить мышление о Христе и довериться Ему для прощения.

Райри в «*Основах богословия*» говорит: «Это спасающее покаяние должно включать в себя изменение мышления об Иисусе Христе, чтобы независимо от того, что человек думал о Нем раньше, он меняет свое мышление и доверяется Ему как своему Спасителю» (Ryrie, p. 337).

Деян. 5:31

Петр проповедовал смерть и воскресение Христа перед иудейским Синедрионом (Деян. 5:30). Как и в двух предыдущих проповедях, записанных в Деяниях 2 и 3, Петр обвинил иудейских лидеров в убийстве Христа (Деян. 5:28, 30). Но, несмотря на их вину, Петр говорит им: «Его возвысил Бог десницею Своею в Начальника и Спасителя, дабы дать Израилю покаяние и прощение грехов» (Деян. 5:31). Ситуация (вы убили Христа) и решение (покаяние) те же самые, как и в Деян. 2 и 3. Поэтому, значение покаяния в Деян. 5:31 то же самое, как и в Деян. 2 и 3, а именно: измените ваше мнение о Христе и доверьтесь Ему для прощения (Wilkin, dissertation, p. 75).

Даяние Богом покаяния Израилю (Деян. 5:31) не может означать то, что Он дал всему народу дар покаяния. Только некоторые покаются. Скорее, выражение «дать Израилю покаяние» означает, что Бог дал народу Израиля «возможность покаяния» (Marshall).

Подведем итог: Петр сказал членам Синедрона, что им нужно покаяться, то есть изменить их мышление о Христе. Конечно, если бы они это сделали, поняв, что Христос умер за грех и восстал из мертвых, они бы доверились Ему для прощения. Другими словами, «покаяться» в этом отрывке означает «изменить мышление о Христе и довериться Ему для прощения».

Деян. 11:18

Петр проповедовал смерть и воскресение Христа язычникам в доме Корнилия (Деян. 10:39-40). Он говорил им, что «всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его» (Деян. 10:43). Затем, «когда Петр еще продолжал эту речь, Дух Святой сошел на всех, слушавших слово» (Деян. 10:44). Другими словами, посреди проповеди, в момент, когда они услышали весть о прощении по вере в Иисуса Христа, они доверились Христу, что было доказано фактом схождения на них Святого Духа.

Это был первый раз, когда язычники уверовали во Христа. Когда Петр вернулся в Иерусалим, иудейские верующие «упрекали его, говоря: ты ходил к людям необрезанным и ел с ними» (Деян. 11:2-3). Петру пришлось объяснить свою роль в приведении язычников к вере во Христа (Деян. 11:4-17). Петр заключил, говоря: «Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?» (Деян. 11:7). Заметьте, что всё, что сделали язычники – это уверовали во Христа (Деян. 10:43-44), и, рассказывая об этом верующим в Иерусалиме, Петр произнес фразу: «нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа» (Деян. 11:17). До сих пор ничего не было сказано о покаянии.

И вот реакция верующих в Иерусалиме: «Выслушав это, они успокоились и прославили Бога, говоря: видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь» (Деян. 11:18). Даяние Богом покаяния означает даяние *возможности* покаяться (См. комментарий на Деян. 5:31). Один комментатор отмечает, что они получили «изменение ума и сердца и уверенность в вечной жизни» (F. F. Bruce).

Петр сказал собравшимся в доме Корнилия людям, что каждый, кто поверит в Иисуса Христа, получит прощение грехов (Деян. 10:43). Описывая произошедшее иудеям в Иерусалиме, Петр сказал, что людям в доме Корнилия «Бог дал такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа» (Деян. 11:17). При этом, иерусалимские иудеи называли произошедшее в доме Корнилия «покаянием» (Деян. 11:18). Таким образом, то, что было описано, как вера (Деян. 10:43; 11:17) теперь названо покаянием (Деян. 11:18).

В свете того факта, что в предыдущих евангелизационных проповедях Петр обусловил спасение для иудеев только покаянием, что в контексте явно означает изменение отношения ко Христу (Деян. 2:38; 3:19; 5:31), можно заключить, что «Петр считал призыв иудеев к изменению своего отношения к Иисусу Христу идентичным с призывом язычников к вере в Него» (Wilkin, dissertation, p. 80). Более того, так как нигде в этой истории Лука не цитирует Петра упоминающим покаяние, реакция иудейских верующих в Иерусалиме означает, что они считали «покаяние в жизнь» (Деян. 11:18) «концептуально параллельным» вере в Иисуса Христа (Wilkin, dissertation, p. 81). Комментируя этот отрывок, Чейфер говорит: «Покаяние, которое входит в акт уверования, служит синонимом для слова *вера*» (Chafer, vol. 3, p. 377).

2 Пет. 3:9

Петр пишет: «Не медлит Господь исполнением обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию» (2 Пет. 3:9). Ни в этом стихе, ни в контексте не указан объект покаяния. Более того, это единственное появление слов «покаяться» или «покаяние» в посланиях Петра.

Поэтому, единственными доступными данными, по которым мы можем определить значение слова «покаяние» у Петра, являются случаи использования Петром этого слова в книге Деяния. В книге

Деяния значение слова «покаяние» у Петра – это изменение мышления об Иисусе Христе (см. комментарии на Деян. 2:38; 3:19; 5:31. См. также Wilkin, dissertation, p. 187).

ДЛЯ ВЕРУЮЩИХ

Деян. 8:22

«Итак покайся в сем грехе твоём, и молись Богу: может быть, опустится тебе помысел сердца твоего» (Деян. 8:22).

Филипп пошел в Самарию и проповедовал там Христа (Деян. 8:5). Симон, занимавшийся колдовством, уверовал и был крещен (8:13). Затем прибыли Петр и Иоанн, возложили на них руки и они получили Святого Духа (8:17). «Симон же, увидев, что через возложение рук Апостольских подается Дух Святой, принес им деньги, говоря: дайте и мне власть сию, чтобы тот, на кого я возложу руки, получал Духа Святого» (8:18-19). «Но Петр сказал ему: серебро твое да будет в погибель с тобою, потому что ты помыслил дар Божий получить за деньги. Нет тебе в сем части и жребия, ибо сердце твое неправо пред Богом. Итак покайся в сем грехе твоём, и молись Богу: может быть, опустится тебе помысел сердца твоего; ибо вижу тебя исполненного горькой желчи и в узах неправды» (8:20-23).

Комментаторы расходятся во мнениях относительно того, был ли Симон истинно обращен. Текст говорит, что он уверовал и был крещен, что определенно указывает на то, что он был возрожденным. Проблема в том, что текст также говорит, что когда он захотел купить власть возлагать руки на людей и давать им Святого Духа, Петр сказал ему: «серебро твое да будет в погибель с тобою» и «сердце твое неправо пред Богом».

В тексте нет ничего, что говорило бы о том, что вера и крещение Симона как-то отличались от веры и крещения других обращенных самарян. Тот факт, что ему было сказано, что он может погибнуть не обязательно означает попадание в ад, потому что греческое слово, переведенное как «погибель», иногда используется для разрушения, гибели или потери в этой жизни. Оно используется для «растраченного» благоволения (Мф. 26:8; Мк. 14:4), для смертной казни (Деян. 25:16), для верующих, которые попадают в ловушку сребролюбия (1 Тим. 6:9-10). Погибель, о которой говорит Петр, может быть преждевременной физической смертью (Деян. 5:1-11; 1 Кор. 11:30; Иак. 5:19-20; 1 Ин. 5:16-17. См. Wilkin, dissertation, pp. 77-78).

В любом случае, из контекста очевидно, что то, что Петр имел в виду под покаянием, было изменением мышления. Симон не *сделал* ничего дурного, он лишь *подумал*, что может купить власть возлагать руки на людей и давать им Святого Духа (Деян. 8:20). Петр ясно говорит, что «сердце твое неправо пред Богом» (Деян. 8:21) и что проблема была в *помысле* его сердца (Деян. 8:22). В этом случае, однако, изменение мышления происходит не о Христе, а о приобретении власти возлагать руки на людей и давать им Святого Духа.

Итог: Проповедь Петра о покаянии заключалась в том, что людям нужно изменить свое мышление о Христе (Деян. 2:38; 3:19; 5:31) и, следовательно, поверить в Него. Он также велел верующему изменить свое мышление о приобретении за деньги служения Святого Духа.

Петр обвинил иудеев Иерусалима в убийстве Иисуса Христа. Говоря им покаяться, он говорил им изменить свое отношение к Иисусу Христу от взгляда на Него, как на обычного преступника, к принятию Его их Мессией. Как Иисус и Иоанн Креститель, Петр обещал прощение грехов всем, кто покается (см. Лк. 3:3; 5:32; 16:30; 24:47; Деян. 2:38; 3:19; 5:31).

В своей единственной проповеди язычникам Петр призывал своих слушателей уверовать во Христа и не упоминал о покаянии. По-видимому, Петр рассматривал призыв иудеев изменить их мышление о Христе как «концептуальную параллель» с призыванием язычников к вере в Него (см. Деян. 10:34 и 11:18. Wilkin, dissertation, p. 81-82). Будет обоснованным заключить, что Петр приравнивал покаяние, то есть изменение мышления о Христе, к вере в Христа (“New Testament Repentance: Repentance in the Gospels and Acts” by Robert N. Wilkin in *Journal of the Grace Evangelical Society*, Vol. 3, No. 1, Spring, 1990, p. 17).

Глава 6

ПРОПОВЕДЬ ПАВЛА

Как Иоанн Креститель, Иисус и Петр, Павел проповедовал о покаянии. В книге Деяния он шесть раз использует это слово (дважды в Деян. 26:20). Два раза из этих шести относятся к служению Иоанна Крестителя (Деян. 13:24; 19:4. См. главу о служении Иоанна Крестителя). В своих посланиях Павел говорит о покаянии пять раз.

В КНИГЕ ДЕЯНИЯ АПОСТОЛОВ

Деян. 17:30

В Афинах Павел говорил к собранию идолопоклонников. Он сказал им: «Итак мы, будучи родом Божиим, не должны думать, что Божество подобно золоту, или серебру, или камню, получившему образ от искусства и вымысла человеческого. Итак, оставляя времена неведения, Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться» (Деян. 17:29-30). Заметьте, Павел сказал, что они не должны «думать», что Бог подобен идолу (Деян. 17:29). Также он сказал им, что их проблемой было «неведение» (Деян. 17:30). Затем Павел быстро перешел к Иисусу Христу и Его воскресению (Деян. 17:31), после чего был прерван (Деян. 17:32). Этот эпизод завершается тем, что Лука говорит, что некоторые «уверовали» (Деян. 17:34).

Из того, что сказано в этом отрывке, очевидно, что когда Павел использует слово «покаяться» (Деян. 17:30), он имеет в виду «изменить мышление» о природе Бога – о том, что идолы не являются в действительности богами. При этом, как результат, подразумевается, что нужно поверить в Иисуса Христа. Один комментатор говорит, что Павел велел им «покаяться: изменить свое мышление и взгляды, отказаться от своего идолослужения» (Gloag). Другой комментатор говорит, что Павел велел им покаяться «в их ложной концепции Бога (и вытекающим из нее пренебрежении Его волей) и принять истинное знание о нем, которое было открыто в Евангелии» (F. F. Bruce). Другими словами, Павел призвал идолопоклонников изменить свое мышление от веры в идолов к вере в Иисуса Христа. Призыв изменить свое отношение к идолам и Богу по сути равнозначен призыву к вере в Христа (см. Wilkin, dissertation, p. 121).

Деян. 20:21

В его прощальном обращении к старейшинам в Ефесе Павел описал их служение как «возвещение Иудеям и Еллинам покаяние пред Богом и веру в Господа нашего Иисуса Христа» (Деян. 20:21). Это одно из трех мест в Новом Завете, где покаяние и вера появляются вместе. Другие два – это Мк. 1:15 и Евр. 6:1.

В греческом тексте Деян. 20:21 покаяние и вера объединены одним артиклем. Это значит, что Павел призвал как иудеев, так и язычников изменить свое мышление и иметь веру в Бога и Господа Иисуса Христа (Wilkin, dissertation, p. 90). Следовательно, покаяние и вера не могут быть разделены. Они неразделимы, но их следует отличать (см. комментарии на Мк. 1:15).

Деян. 26:20 (дважды)

Павел говорил Агриппе, что Христос послал его к язычникам (Деян. 26:15-17) «открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными» (Деян. 26:18). То есть Павел был послан проповедовать прощение грехов через веру в Иисуса Христа.

Обращаясь к Агриппе по имени, Павел говорит, что он был послушен (Деян. 26:19). Он говорит, что «сперва жителям Дамаска и Иерусалима, потом всей земле Иудейской и язычникам проповедовал, чтобы они покаяться и обратились к Богу, делая дела, достойные покаяния» (Деян. 26:20). В контексте речи Павла «покаяние, обращение к Богу» в стихе 20 – это то же самое, что вера в Христа в стихе 18, потому что стихи 19 и 20 являются объяснением стиха 18 (Wilkin, dissertation, p. 90). Айронсайд говорит, что Павел настаивает на том, что больные люди должны увидеть и признать

неизлечимость их ужасной болезни, чтобы они могли отдать себя верой в руки Великого Врача (Ironsides, pp. 62-63).

Очевидно, что покаяние и обращение к Богу – это внутренние процессы, потому что за ними следуют *дела*, достойные покаяния, которые очевидно являются внешними актами поведения. Как и в Лк. 3:8, нет сомнений, что здесь есть различие между покаянием – внутренним изменением мышления, – и делами – внешним изменением поведения. «Последующий образ жизни» показывает «истинность» покаяния (F. F. Bruce). Это является «практическим свидетельством» покаяния (Marshall).

Проповедь покаяния Павла согласовывается с проповедью Иоанна Крестителя, Иисуса и Петра. Конечно, проповедь Павла была особенной, так как он говорил людям изменить их мышление относительно идолов (природы Бога), но она не отличалась по сути. Все они использовали покаяние в смысле изменения отношения для того чтобы получить прощение.

В ПОСЛАНИЯХ

Рим. 2:4

Павел начинает основную часть послания к Римлянам с провозглашения того, что «открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправедность» (Рим. 1:18). Далее он демонстрирует, что люди отвергли знание Бога и, как следствие, Бог в Своем гневе предал их греху (Рим. 1:19-32). После этого Павел представляет нам самоправедного человека, который считает себя настолько праведным, что судит других (Рим. 2:1). Когда я учил по Римлянам, я озаглавил этот раздел «Но я же праведник».

Павел отвечает этому самоправедному человеку, говоря, что люди, которые судят других, осуждают себя, потому что они сами совершают то, что осуждают (Рим. 2:1). Если грех, который эти люди критикуют, достоин осуждения, но сами осуждающие его в других делают его, они тем самым осуждают себя и им нет оправдания.

Павел продолжает объяснять, что суд совершается согласно истине (Рим. 2:2). Тем не менее, самоправедники думают, что избегнут Божьего суда (Рим. 2:3). Самоправедные люди, которые судят других, считают себя праведными и думают, что каким-то образом избегут Божьего осуждения.

В процессе осуждения других самоправедники не только не видят тех же проблем в себе, но и отвергают возможность покаяться самим. Так, Павел спрашивает: «Или пренебрегаешь богатство благодати, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благодать Божия ведет тебя к покаянию?» (Рим. 2:4). В своих комментариях на Римлянам Уильям Ньюэлл пишет: «Более того, такой «судья» других в своей самоуверенности становится слепым к постоянной Божьей милости, проявляемой к нему и не чувствует нужду в ней. В своей самоправедной слепоте он не знает, что «благодать» Божья предназначена привести его к личному покаянию, а не к осуждению себе подобных».

Божья благодать должна привести самоправедных людей к покаянию, то есть к изменению их мышления от самоправедности к осознанию нужды в прощении (см. Wilkin, dissertation, p. 124-126). Предположить, что покаяние здесь – это «оставление греха и обращение от него» (*Barnes Notes*) значило бы отвергнуть все, что Павел учит в Римлянам о том, что никакие дела не могут ничего добавить к спасению (см. Рим. 3:20, 27-28; 4:2-5). Покаяние здесь – это «изменение мышления и отношения от самодовольности и гордости за свою расовую принадлежность и привилегию» (A. T. Robertson).

2 Кор. 7:9-10

В этом отрывке Павел говорит, что он был утешен приходом Тита, который принес новости из Коринфа (2 Кор. 7:6). Он добавляет, что Тит рассказал ему о «усердии», «плаче» и «ревности» коринфян по Павлу (2 Кор. 7:7). Коринфяне желали видеть Павла снова, но они печалились о том, что не дисциплинировали непослушного брата (1 Кор. 5:2) и причинили Павлу огорчение. Они все еще ревновали по Павлу, несмотря на тех, кто нападал на него. Услышав эти хорошие новости от Тита, Павел радовался (2 Кор. 7:7).

Павел объясняет его утешение и радость: «Посему, если я опечалил вас посланием, не жалею, хотя и пожалел было; ибо вижу, что послание то опечалило вас, впрочем на время. Теперь я радуюсь не

потому, что вы опечалились, но что вы опечалились к покаянию; ибо опечалились ради Бога, так что нисколько не понесли от нас вреда» (2 Кор. 7:8-9). Его объяснение звучит запутанно, но оно довольно простое.

Один человек из коринфской церкви жил в блуде и церковь ничего с этим не делала (1 Кор. 5:1-13). В 1 Коринфянам Павел обличил общину в попустительстве этой ситуации. Это обличение опечалило их (2 Кор. 7:8).

Сперва Павел говорит, что он не сожалел о написании того письма, а затем говорит, что сожалел (2 Кор. 7:8). Павел не сожалел о написанном, потому что, как он объясняет в 9-м стихе, это привело их к покаянию. С другой стороны, он сожалел о написании его, когда понял, что оно огорчило их. Любовь сожалеет о причиненной боли даже если боль необходима, как в случае наказания детей родителями.

Так, Павел говорит, что не жалеет о том, что опечалил их, потому что их печаль послужила к покаянию. Утверждение «опечалились к покаянию» ясно показывает, что есть разница между покаянием и сожалением. Они печалились о том, что разочаровали Павла. Это привело их к покаянию, то есть изменению мышления по отношению к блуду в их среде.

Сказав, что они «опечалились ради Бога», Павел объясняет два вида печали: «Ибо печаль ради Бога производит неизменное покаяние ко спасению, а печаль мирская производит смерть» (2 Кор. 7:10). Благочестивая печаль учитывает Божью волю и производит изменение мышления, которое ведет к «спасению». Греческое слово, переведенное как «спасение», означает «избавление». Это широкий термин, который может относиться к избавлению от болезни, трудностей, физической смерти и осуждения (Лк. 3:48; Деян. 27:31; 2 Кор. 1:6; Еф. 2:8-9; Фил. 1:19). В данном случае оно относится к избавлению от Божьего дисциплинирования (Wilkin, dissertation, p. 129). О такой печали не нужно сожалеть ни тому, кто ее причиняет, ни тому, кто ее испытывает.

С другой стороны, печаль за неправильные поступки, которая не принимает в расчет Бога, является всего лишь «меланхолией, состоящей из жалости и отвращения к себе». У нее нет исцеляющей силы (Tasker). «Мирская печаль не идет дальше жалости» (Kruse). Она производит смерть, а не жизнь. В ней нет изменения мышления, которое направлено к Богу и к избавлению.

2 Кор. 12:21

Сказав, что он написал для их назидания (2 Кор. 12:19), Павел продолжает: «Ибо я опасуюсь, чтобы мне, по пришествии моем, не найти вас такими, какими не желаю, также чтобы и вам не найти меня таким, каким не желаете: чтобы не найти у вас раздоров, зависти, гнева, ссор, клевет, ябед, гордости, беспорядков» (2 Кор. 12:20).

Павел боялся, что, когда он придет, коринфяне не будут в том духовном состоянии, в котором он хотел бы их видеть, то есть они будут плотскими, практикующими раздоры и т.п. Если бы это произошло, он не был бы таким, каким бы они хотели его увидеть – кратким (1 Кор. 4:21).

Если бы Павел, придя в Коринф, нашел некоторых из них практикующими эти грехи, он был бы глубоко опечален: «чтобы опять, когда приду, не унижил меня у вас Бог мой и чтобы не оплакивать мне многих, которые согрешили прежде и не покаяться в нечистоте, блудодеянии и непотребстве, какое делали» (2 Кор. 12:21).

Если бы такие грехи имели место, то вместо прихода в радости (см. 2 Кор. 3:2) он пришел бы в печали (см. 2 Кор. 2:1-3). Несмотря на то, что Бог использовал бы эти обстоятельства для его смирения (уничужения), Павел не желал такого опыта смирения через оплакивание нераскаянного греха.

Этот отрывок поднимает несколько вопросов: говорит ли Павел о истинных верующих? в каком значении он использует слово «покаяться»?

Некоторые настаивают на том, что грехи, перечисленные здесь, совершаются лишь «меньшинством» и это демонстрирует, что те люди, о которых говорит Павел, не являются истинными верующими (Hughes), но Павел говорит о «многих, которые согрешили» (2 Кор. 12:21) и в свете того, что Павел

говорит об этой церкви (см. 1 Кор. 1:2, 4-7; 12:13; 6:18-20; 2 Кор. 1:8; 6:14-7:1), трудно представить, что Павел считал «многих» в церкви невозрожденными (Wilkin, dissertation, p. 131). Это были верующие, которые продолжали практиковать аморальность «даже после обращения» (Tasker. См. также Hodges). Когда мы видим верующего, совершающего серьезный грех, реакцией должна быть печаль, а не критика, осуждение, злость или равнодушие.

Что Павел имеет в виду под покаянием в этом отрывке? В свете использования Павлом этого слова ранее в книге (2 Кор. 7:9-10), разумно предположить, что значение здесь такое же, как там, а именно «изменение мышления». Другими словами, Павел боялся, что коринфяне не изменили свое отношение к перечисленным грехам (Wilkin, dissertation, p. 130-131).

Грехи, перечисленные в 20-м и 21-м стихах, являются теми грехами, с которыми Павел разбирался в 1 Коринфянам. Коринфяне были виновны в раздорах и зависти. Эти же грехи упоминаются в 1 Кор. 3:3. Хотя там и не сказано, они, без сомнения, были виновны в проявлениях гнева, корысти, злоречии открыто (клевета) и за спинами (ябеда), гордости (см. 1 Кор. 4:6, 18, 19; 5:2; 8:1; 13:4), а также беспорядках в их разделении и трудностях во взаимоотношениях друг с другом.

Нечистота в Новом Завете часто связана с сексуальными грехами. Блудодетство – это любая незаконная сексуальная деятельность, включая измены и гомосексуализм. Это одна из форм нечистоты. Непотребство – это открытый грех, который нарушает общественные нормы приличия. Коринфяне были виновны во всех этих видах греха (см. 1 Кор. 6:12-20; 5:1; 11:21). Хотя некоторые отрицают, что христиане способны на такие грехи, этот отрывок указывает, что верующие могут совершать любого рода беззаконие. Несмотря на то, что обращение совершается мгновенно, возрастание в благодати происходит постепенно.

2 Тим. 2:25

Павел писал Тимофею: «Рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем, учительным, незлобивым, с кротостью наставлять противников, не даст ли им Бог покаяния к познанию истины, чтобы они освободились от сети диавола, который уловил их в свою волю» 2 Тим. 2:24-26. Эти стихи также поднимают несколько важных вопросов.

Являются противники верующими или неверующими? Некоторые моменты указывают на то, что они верующие. Греческое слово, переведенное как «наставлять», означает «воспитывать ребенка, учить, исправлять». Подобное воспитание и исправление относится к верующим, а не к неверующим. Более того, греческое слово, переведенное как «освободились», означает «вернуться к трезвости». Возвращение подразумевает, что они являются «истинными верующими» (Kent). Люди не могут вернуться к чему-то, в данном случае к доктрине (см. следующий абзац), если они прежде не придерживались этого. Следовательно, «Павел имеет в виду конструктивное переобучение введенных в заблуждение христиан» (J. N. D. Kelly).

Чему они противились? Очевидно, они противились истине, потому что Павел говорит, что они нуждаются в «познании истины». Тема данного отрывка – отступление от истины (2 Тим. 2:18). Именей и Филит делали это, говоря, что «воскресение уже было» (2 Тим. 2:17-18). Павел предупреждает Тимофея, чтобы он «старался представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2:15). Другими словами, даже Тимофею нужно было быть осторожным, чтобы не уклониться от истины.

Возможно ли для верующего отвергать воскресение? Некоторые в коринфской церкви ставили под сомнение или отвергали идею воскресения из мертвых, а конкретнее – воскресение верующих. Павел говорит: «Если же о Христе проповедуется, что Он воскрес из мертвых, то как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых?» (1 Кор. 15:12). Некоторые в собрании («из вас») сомневались или отвергали («говорят») воскресение из мертвых. Они задавали вопросы, подобные «Как воскреснут мертвые?» или «В каком теле придут?» Павел начинает долгую защиту воскресения (1 Кор. 15), провозглашая то, что все христиане верят, что Христос воскрес, потому что это является тем, во что нужно поверить, чтобы стать обращенным (1 Кор. 15:1-11). По-видимому, некоторые верили в воскресение Христа, но отвергали воскресение верующих.

Что Павел имеет в виду, говоря «не даст ли им Бог покаяния»? Это означает, что Бог дает людям возможность покаяния (см. комментарии на Деян. 5:31).

Что Павел имеет в виду под покаянием? Тимофей должен был исправлять этих верующих, чтобы они покаяться, познали истину и вернулись к здравому уму. Поэтому, в этом отрывке слово «покаяться» означает «изменить мышление». Результатом покаяния будет то, что они вернутся к здравому уму и будут знать истину. Покаяние здесь – это «изменение мышления и приход к признанию истины» (Guthrie). Это «изменение отношения, позволяющее им достичь осознания истины» (J. N. D. Kelly). Симпсон говорит о «здоровом учении, заново утвержденном у этих отступников».

Итог: Проповедь Павла о покаянии для неверующих заключалась в том, что им нужно было изменить мышление по отношению к идолам и поверить в Иисуса Христа. Люди должны отвергнуть идеи, которые препятствуют им уверовать в Иисуса Христа. Проповедь о покаянии для верующих заключалась в том, что они должны были изменить свое мышление по отношению к терпимости и практике греха. Верующие должны изменить свое мышление от веры в то, что грех допустим к вере в то, что грех недопустим.

Уилкин говорит, что в посланиях Павла есть 34 ссылки, описывающие условия для спасения (см. Wilkin, dissertation, p. 120, список ссылок). Из них 32 обуславливают спасение только верой, и 2 – только покаянием (в одной из этих двух само слово не используется). Другими словами, наблюдается «замечное отсутствие акцента» на покаянии как условии для спасения в посланиях Павла (Wilkin, dissertation, p. 118). Затем Уилкин цитирует других авторов, которые говорят, что в писаниях Павла покаяние играет незначительную роль (Bultmann), или что Павел почти полностью игнорировал покаяние как условие для спасения (Andrews).

Если покаяние необходимо для прощения грехов, то как объяснить отсутствие у Павла акцента на покаянии? Это не является проблемой, если понимать, что, при различии покаяния и веры, их нельзя разделить. Новозаветное покаяние – это изменение мышления от веры в одно к вере в другое. В вопросе спасения – это изменение мышления от веры в свою праведность или идола к вере в Иисуса Христа. Для верующих – это изменение мышления от веры в то, что грех не имеет значения к вере в то, что Бог говорит о нем. Всем нужно покаяться, то есть всем нужно поверить в Иисуса Христа!

Глава 7

ПОКАЯНИЕ В ПОСЛАНИИ К ЕВРЕЯМ

Слово «покаяние» встречается в послании к Евреям три раза. В одном из отрывков оно появляется в связке с верой, а в двух других используется само по себе.

ЕВРЕЯМ 6

Евр. 6:1

Изначально послание к Евреям предназначалось духовно незрелым верующим (Евр. 5:11-14). Автор увещевает их устремиться к зрелости: «Посему, оставив начатки учения Христова, поспешим к совершенству; и не станем снова полагать основание обращению от мертвых дел и вере в Бога» (Евр. 6:1).

Обращение (покаяние) от мертвых дел – это изменение мышления о ритуалах Моисеева Закона. Выражение «мертвые дела» появляется здесь и в Евр. 9:14, где говорится, что это есть левитские ритуалы (Hodges). Мертвые дела – это дела, в которых нет жизни. В них нет «никакой эффективной силы для совершения освящения» (Guthrie). Все усилия угодить Богу – это просто мертвые дела, и единственная надежда спасения – это полное изменение отношения. Грешник «должен перестать доверять своей собственной праведности (которая вовсе не является праведностью) и предать себя милости Божьей, получая верой дар спасения» (Kent). Что необходимо – это вера, направленная к Богу. Айронсайд выражает это так:

«Что тогда имеется в виду под «обращением от мертвых дел»? Это полное изменение мышления, посредством которого грешник оставляет любые мысли о своей собственной способности

умилостивить Бога и признает, что он является настолько плохим, насколько говорится о нем в Слове. Вместо того, чтобы полагаться на свои мнимые заслуги, он обращается к Богу за избавлением и ищет милости через Спасителя, данного Богом» (Ironsides, p. 83).

«Обращение от мертвых дел подразумевает оставление всякого упования на плоть, признание неспособности сделать что-либо для исправления своего падшего состояния. Как мертвый грешник, я не могу ничего сделать для того чтобы заслужить Божью благосклонность. Мои молитвы, мои слезы, моя благотворительность, моя религиозность – все не в счет, если рассматривается вопрос приобретения спасения. Я – грешник и нуждаюсь в Спасителе. Я болен и нуждаюсь во Враче. Я – банкрот и нуждаюсь в Искупителе. Я мертв и нуждаюсь в Том, кто есть Воскресение и Жизнь. Все, в чем я нуждаюсь, я нахожу во Христе, ради которого почитаю все остальное за сор» (Ironsides, pp. 89-90).

Этот стих вновь демонстрирует нам, что природа покаяния – это не печаль о грехе или изменение поведения. Здесь не говорится о том, что людям нужно опечалиться из-за их дел или перестать делать одни дела и начать делать другие. Здесь говорится, что людям нужно изменить мышление по отношению к их делам. Если люди полагаются на их дела, которые, конечно же, мертвы, то есть не имеют жизни или способности спасать, и изменяют мышление относительно способности дел спасать, то им нужно будет довериться чему-то или кому-то другому. Как указывает следующая фраза, этим кем-то является Бог, то есть Иисус Христос.

Это третье место в Новом Завете, где покаяние и вера упоминаются вместе (см. Мк. 1:15; Деян. 20:21). В данном случае они взаимосвязаны. Люди должны изменить свое мышление относительно веры в дела для прощения и довериться Иисусу Христу.

Покаяние и вера – это основа. Автор говорит, что читателям нужно выходить за пределы основополагающих истин к более прогрессивному мышлению, которое приведет к зрелости.

Евр. 6:6

Автор объясняет, что им нужно устремиться к зрелости: «Ибо невозможно - однажды просвещенных, и вкусивших дара небесного, и соделавшихся участниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются [Ему]» (Евр. 6:4-6).

Эти стихи составляют одно предложение. В упрощенном виде оно говорит: «Невозможно для тех, которые были просвещены, быть снова обновленными покаянием». Четыре причастные фразы (просвещенных... вкусивших... соделавшихся участниками... вкусивших...) описывают этих людей. Предметом больших дебатов является вопрос: кто эти люди? истинно ли возрожденные?

Жан Кальвин и многие другие говорят: «Нет». Согласно этому взгляду, те люди были просвещены, то есть ознакомлены с Евангелием, но не возрождены. Они вкусили, но не испили. Они были участниками работы Духа Святого, но не Его личности (Calvin, Newell, Lenski, Bruce).

Аккуратное рассмотрение содержания этих стихов в контексте послания, однако, показывает, что речь идет о истинно возрожденных людях. Греческое слово, переведенное как «просвещенные», используется еще один раз в послании к Евреям, в 10:32, где оно определенно описывает истинных верующих (Kent). Быть просвещенным – это быть обращенным (2 Кор. 4:3-6, Hodges). Добавление слова «однажды» «обозначает полноту и достаточность одного акта» (Westcott). Это указывает на «что-то полное, а не частичное или недостаточное» (Kent).

Также греческое слово, переведенное как «вкусившие», используется в послании для описания действительного опыта (Евр. 2:9, см. также 1 Пет. 2:3). В последующей иллюстрации земля «пила» дождь, небесный дар (Евр. 6:7). Следовательно, вкусить небесного дара – это испытать дар вечной жизни (Ин. 4:10; Рим. 6:23; Иак. 1:17-18; Westcott, Hodges).

Греческое слово для «причастников» используется в другом месте в послании для описания возрожденных людей. В Евр. 3:1 оно используется для причастников небесного звания, а в 3:14 – для причастников Христу! Быть причастником Святого Духа – это быть причастником Его личности (Westcott, Kent).

Как в греческом, так и в русском тексте слово «вкусивших» используется дважды. Они не только испытали дар вечной жизни (Евр.6:4), но также испытали благодать слова Божьего и сил будущего века (эпохи) (Евр. 6:5). Слово, переведенное как «силы» - это обычное новозаветное слово для чудес. Они были свидетелями чудес – силы Божьей в настоящем, которая также будет проявлена в будущем веке (см. Евр. 2:4, Kent, Hodges).

Поэтому, нет сомнения, что личности, описываемые в Евр. 6:4-5, являются истинно возрожденными. Контекст (Евр. 5:11-6:3) и содержание этих стихов поддерживают такое заключение. По словам одного комментатора, «нормальное понимание этих описательных терминов, в свете использования их автором в других местах послания, относит их к возрожденным людям» (Kent).

Следующий вопрос касается отпадения. В греческом тексте слово «отпадших» - это такое же причастие, как и четыре другие описательные фразы в Евр. 6:4-5. Греческий глагол «отпасть» в Новом Завете встречается только здесь, а форма существительного используется гораздо чаще (например, см. Гал. 6:1). Идея слова заключается в отпадении от правильного пути (Westcott) и здесь оно относится к осознанному отступничеству (Евр. 3:12, Bruce, Guthrie), то есть отступлению от веры, уход от христианского исповедания (Hodges).

Возможно ли для истинно возрожденного человека отвергнуть веру? Очевидно, да. Вспомните тот факт, что Иоанн предупреждает верующих (1 Ин. 2:12-14) о том, что лжеучителя пытаются обмануть их (1 Ин. 2:26), искажая учение Христа (1 Ин. 2:21-25). Павел предупреждал об этом же (2 Кор. 11:1-4, 13-15; см. также 2 Тим 2:17-18).

Другими словами, этот отрывок говорит, что невозможно для возрожденного человека отступить и вновь обновиться покаянием. Греческое слово, переведенное как «обновлять», встречается в Новом Завете только здесь и означает «восстанавливать». В греческом тексте оно стоит в активном залоге и Весткотт утверждает, что «использование активного залога требует ограничить применение этого слова до человеческих средств (посредничества)», а также использование настоящего времени «говорит о продолжительном усилии». Невозможно для продолжительного усилия со стороны людей восстановить отступника, но не к обращению, а к посвящению (Hodges).

Каково тогда значение слова «покаяние» в Евр. 6:6? Некоторые толкуют Евр. 6 гипотетически (Westcott, Guthrie). Если это так, то значение слова «покаяние» здесь идентично использованию в Евр. 6:1 и означает, что невозможно для истинных верующих снова покаяться (изменить их мышление о добрых делах), то есть, другими словами, снова спастись. Смысл тогда был бы в том, что нужно устремиться к зрелости, потому что невозможно заново спастись.

Другие считают, что тут нет гипотезы (Hodges). Это действительно невозможно для истинных верующих, которые возвращаются к системе спасения делами (как иудаизм), чтобы их мышление было изменено как Богом (Kent), так и человеком (Hodges).

В любом случае (гипотетическом или действительном), значение слова «покаяние» в стихе 6 – это «изменение мышления».

ЕВРЕЯМ 12

В Евр. 12 автор предупреждает читателей, чтобы они не лишились благодати Божьей, чтобы не возник горький корень (Евр. 12:15) и чтобы между ними не было блудника или нечестивца (Евр. 12:16). Исав дан в качестве иллюстрации такого нечестивца.

Исав продал свое первородство за тарелку чечевичного супа (Быт. 25:29-34). Первородство было правом старшего сына стать главой семьи. По Закону Моисея старший сын получал двойное наследие (Втор. 21:17). Исав ценил земные и настоящие вещи больше, чем небесные и будущие (Lang). Ради временного удовлетворения он утратил свое наследие (Hodges). Он поставил плотское выше духовного. Он был мирским, нерелигиозным человеком.

Это не означает, что Исав не был верующим. Он был сыном, которому полагалось наследие (Lang). Он потерял свое наследие, а не сыновство. Также это не означает, что у него вообще не было духовного интереса. На самом деле, автор говорит: «Ибо вы знаете, что после того он, желая наследовать благословение, был отвержен; не мог переменить мыслей [отца] (гр.: не нашел места

покаянию), хотя и просил о том со слезами» (Евр.12:17). Другими словами, Исав позже захотел унаследовать благословение – он поменял свое мышление и даже проливал слезы из-за своей глупости, но было уже поздно (Быт. 27:34-35). Он не мог обратить вспять то, что сделал (Guthrie), он не мог обратить вспять последствия своего прежнего решения (“New Testament Repentance: Repentance in the Epistles and Revelation” by Robert N. Wilkin in *Journal of the Grace Evangelical Society*, Vol. 3, No. 2, Autumn, 1990, p. 29).

Итог: Покаяние в послании к Евреям – это изменение мышления. Оно использовано для изменения мышления о мертвых делах (Евр. 6:1, 6) и для изменения мышления о прежнем решении (Евр. 12:17).

Покаяние в послании к Евреям – это изменение мышления от веры в мертвые дела к вере во Христа или изменение мышления от веры в то, что суп важнее наследия, к вере в то, что наследие важнее супа.

Глава 8

ПРОПОВЕДЬ АПОСТОЛА ИОАННА

Иоанн был там, когда Иисус повелел ученикам проповедовать покаяние всем народам (Лк. 24:47). В отличие от Петра и Павла, проповеди Иоанна не записаны в книге Деяний. Он, однако, написал пять книг Нового Завета. В четырех из этих книг Иоанн не использует слова «покаяться» или «покаяние» вообще. Глагол «покаяться» появляется в пятой книге – Откровение – 12 раз. Изучая покаяние в Новом Завете, важно рассмотреть две из пяти книг Иоанна.

ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ИОАННА

Евангелие от Иоанна – это единственная книга Библии, которая заявляет, что целью ее написания было обращение читателей. Апостол Иоанн пишет: «Много сотворил Иисус пред учениками Своими и других чудес, о которых не писано в книге сей. Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его» (Ин. 20:30-31). Поэтому, удивительным является открытие, что слова «покаяться» или «покаяние» не появляются в ней ни разу. В двадцать одной главе евангелизационного материала нет ни одного упоминания покаяния.

На самом деле, похоже, что Апостол намеренно избегает слова «покаяться». Он уделяет больше внимания служению Иоанна Крестителя, чем синоптические Евангелия, каждое из которых определяет служение Иоанна как проповедь покаяния [Уилкин говорит, что Евангелие от Иоанна содержит 29 стихов, касающихся проповеди Иоанна Крестителя (Ин. 1:6-8; 19-36; 3:23-30), тогда как в Евангелии от Матфея их 15 (Мф. 3:1-15), 10 в Марка (Мк. 1:2-11) и 19 в Луки (Лк. 3:2-20), Wilkin, dissertation, pp. 154-155]. Тем не менее, в своем Евангелии Апостол никогда не упоминает это слово, даже в связи со служением Иоанна Крестителя.

Евангелие от Иоанна ни разу не говорит о разоблачении Иоанном Крестителем самоправедного отношения иудеев, которые думали, что их связь с Авраамом обеспечивала им место в будущем мире (Мф. 3:9; Лк. 3:8). Оно не называет крещение Иоанна крещением покаяния (Мф. 3:11; Мк. 1:4; Лк. 3:3). Оно не повествует о призыве Иоанна Крестителя принести плод покаяния (Мф. 3:8; Лк. 3:8). Все эти вещи имеют место в описании проповеди Иоанна Крестителя. Матфей, Марк и Лука определенно считали так, но Евангелие от Иоанна, единственная библейская книга евангелизационной направленности, опускает все эти ссылки на покаяние.

В одном месте Евангелия автор записывает диалог Иоанна Крестителя и делегатов из Иерусалима. Они спрашивают: «Кто ты?» (Ин. 1:19). Иоанн отвергает, что он Христос, Илия или Пророк и идентифицирует себя как голос вопиющего в пустыне (Ин. 1:20-24). Делегаты затем спрашивают: «Что же ты крестишь, если ты ни Христос, ни Илия, ни пророк?» (Ин. 1:25). Согласно Матфею, Марку и Луке Иоанн Креститель проповедовал «крещение покаяния» (Мф. 3:11, Мк. 1:4, Лк. 3:3). Итак, можно было бы ожидать, что Евангелие от Иоанна даст тот же ответ, но оно этого не делает! Вместо этого, Иоанн говорит: «я крещу в воде; но стою среди вас [Некто], Которого вы не знаете. Он-то Идущий за мною, но Который стал впереди меня. Я недостоин развязать ремень у обуви Его» (Ин. 1:26-27). Это то место в Евангелии от Иоанна, где покаяние определенно могло бы ожидаться, но там нет даже намека на него.

Дело не в том, что автор четвертого Евангелия не знал о том, что Иоанн Креститель проповедовал покаяние. Он знал, потому что Иоанн, автор этого Евангелия, когда-то был учеником Иоанна Крестителя.

В Евангелии от Иоанна, после разговора Иоанна Крестителя с делегатами из Иерусалима, автор говорит: «На другой день опять стоял Иоанн (Креститель) и двое из учеников его» (Ин. 1:35). Те двое учеников «пошли за Иисусом» (Ин. 1:37). Один из двух назван «Андрей, брат Симона Петра» (Ин. 1:40). Второй не назван, но «с давних пор» считается, что это был Иоанн, который позже напишет свое Евангелие (Morris. Также, Westcott, A. T. Robertson, Vincent, F. F. Bruce, и др.). Действительно, «трудно предположить, что тот другой не был автором последующего повествования» (Godet). Если автор этого места Писания был однажды учеником Иоанна Крестителя, «его молчание по поводу покаяния становится еще более удивительным» (*Absolutely Free*, Zane Hodges, p. 148).

С другой стороны, автор Евангелия от Иоанна утверждает, что целью служения Иоанна Крестителя была вера. Он пишет: «Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн. Он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать о Свете, дабы все уверовали чрез него» (Ин. 1:6-7).

В то время, как слова «покаяться» и «покаяние» не появляются в Евангелии от Иоанна, оно почти сто раз говорит о том, что человек должен поверить, чтобы получить вечную жизнь. Если покаяние требуется для прощения грехов, то для Иоанна покаяние должно быть включено в веру. Если бы покаяние требовалось как отдельный от веры шаг, то невообразимо, чтобы Иоанн ни разу не упомянул о нем (Baker, p. 414).

ОТКРОВЕНИЕ

В семи разных отрывках книги Откровение греческий глагол «покаяться» встречается 12 раз. В пяти из этих отрывков слово применяется к верующим, а в двух – к неверующим.

Откр. 2:5 (дважды)

Иисус упрекнул ефесскую церковь в том, что они оставили свою первую любовь (Откр. 2:4). После этого Он говорит им: «Итак вспомни, откуда ты ниспал, и покайся, и твори прежние дела; а если не так, скоро приду к тебе, и сдвину светильник твой с места его, если не покаешься» (Откр. 2:5). Иисус дает им три повеления: вспомни, покайся и твори прежние дела.

Помещение «покайся» между «вспомни» и «твори» указывает на то, что покаяние в этом отрывке является промежуточным этапом между воспоминанием и деланием. Им нужно было вспомнить их прежнюю любовь ко Христу, изменить свое мышление от нынешнего «нелюбящего» отношения и начать снова совершать дела любви. Дела любви были плодом их измененного мышления.

Валвурд говорит, что слово «покайся» означает «измени мышление» и добавляет, что ефесяне «должны были изменить свое отношение ко Христу и возобновить ту горячую любовь, которую они когда-то имели» (Walvoord, p. 57).

Откр. 2:16

Иисус упрекнул пергамскую церковь в том, что некоторые из них впали в ложное учение (Откр. 2:14), которое включало в себя идолослужение и связанный с ним блуд. Некоторые в церкви учили, что христиане имеют свободу участвовать в языческих храмовых церемониях и блуде. Блуд, о котором здесь говорится, был частью языческих праздников (Mounce, p. 98).

Основанием этого могло быть требование поклонения императору. Как поясняет Хаджантонию, в церкви находились люди, которые полагали, что немного благовоний не имело никакого значения. Так, брось немного благовоний на алтарь, поднимется немного дыма, а это просто дым, ничего более. Когда другие склоняют свои головы, склони свою – голову, а не сердце. Логично верить, что твое отношение ко Христу никак не повредится от таких тривиальных вещей, как щепотка благовоний, облачко дыма и легкий наклон головы (Hadjiantoniou, *The Postman of Patmos*, p. 58-59).

Иисус говорит церкви: «Покайся; а если не так, скоро приду к тебе и сражусь с ними мечом уст Моих» (Откр. 2:16). Подобно церкви в Коринфе, пергамская церковь не справилась с дисциплиной своих

членов (См. Mounce). Проблема была в том, что церковь («приду к тебе») была толерантна к носителям лжеучения («сражусь с ними»). Им нужно было изменить свое мышление от отношения толерантности к отношению нетолерантности по отношению к лжеучению в их среде (Wilkin, dissertation, p. 164).

Откр. 2:21 (дважды), 2:22

Иисус упрекнул церковь в том, что у них была проблема, подобная проблеме пергамской церкви, а именно практика идолослужения и практика блуда. В этом случае у проблемы был иной источник – пророчица, и их вина, похоже, была больше. О церкви в Пергаме было сказано, что «у тебя есть» члены, которые держатся учения Валаама (Откр. 2:14). В данном случае сказано, что они «попускают» учить и практиковать такие вещи (Откр. 2:20).

Фиатира была наполнена торговыми гильдиями. Было трудно, если не невозможно, заработать себе на жизнь без того, чтобы быть причастным к какой-либо из них. Ремесленнику приходилось стать членом гильдии. Проблема для верующего состояла в том, что принадлежность к торговой гильдии требовала участия в ее пиршествах, которые часто проходили в языческих храмах. Даже если пиршество было не в храме, оно начиналось и заканчивалось формальным жертвоприношением богам, и мясо, подаваемое на стол, было мясом, принесенным в жертву идолам. Пиршество также оканчивалось блудом.

Пророчица, названная Иезавелью (вероятно, это не настоящее имя, ведь какая еврейская пара назовет свою дочь таким именем?), без сомнения, заявляла о божественном откровении своего учения, которое позволяло участвовать в подобных практиках. Возможно, церковь позволяла ей учить ради сохранения единства.

Как ни отвратителен был её грех, Господь сперва был к ней милостив. Он говорит: «Я дал ей время покаяться в любодеянии её, но она не покаялась» (Откр. 2:21). Вместо того, чтобы велеть покаяться церкви, как Он это сделал пергамской церкви, Господь говорит о покаянии виновных лиц. Греческое слово «покаяться» означает «изменить мышление» и оно «имеет здесь свое буквальное значение» (Smith).

Она не изменила своего мышления относительно того, чему она учила (Откр. 2:20) и что делала (Откр. 2:21). Так как она не откликнулась на Божью благодать и терпение, Он будет разбираться с ней и её последователями путем суда. Он говорит: «Вот, Я повергаю её на одр и любодействующих с нею в великую скорбь, если не покаются в делах своих. И детей её поражу смертью» (Откр. 2:22-23). Он осудит её болезнью. Здесь контраст между постелью её наслаждений и постелью её болезни. Павел учил, что Бог использует болезнь для дисциплинирования верующих (1 Кор. 11: 29-30). Её постель греха станет постелью болезни.

Он осудит великой скорбью тех, кто блудил с ней, пока они не покаются. Вероятно, это верующие, которые приняли ее учение и, следовательно, совершали блуд (см. «рабов моих» в ст. 20). Греческое слово, переведенное как «скорбь», означает «бедствие, страдание, давление». Их бедствие будет великим.

Он осудит её детей смертью. Её дети – это не буквальные дети, а её последователи. Возможно также, что это те, кто учили тому же и распространяли её учение.

Откр. 3:3

Иисус сказал церкви в Сардисе, что в целом она была мертва (Откр. 3:1). С библейской точки зрения, возможно быть живым и мертвым одновременно. Павел говорит о вдове, которая подразумевается верующей, но является «сластолюбивой». Он говорит, что она «заживо умерла» (1 Тим. 5:6). У церкви были какие-то дела, но не было духовной жизни.

Исходя из их духовного состояния, Господь говорит: «Бодрствуй и утверждай прочее близкое к смерти; ибо Я не нахожу, чтобы дела твои были совершенны пред Богом Моим. Вспомни, что ты принял и слышал, и храни и покайся» (Откр. 3:2-3). Тем, кто почти мертв, но имеют немного жизни, сказано: «бодрствуй и утверждай». Это верующие, они услышали и приняли Слово.

Этим верующим сказано бодрствовать, укреплять оставшееся, помнить, что они слышали и получили, держаться этого и покаяться. Сперва они откликнулись правильно. Им нужно было вспомнить это, держаться этого и покаяться, то есть изменить их отношение на такое, каким оно было тогда. Польза от воспоминания первого опыта спасения многократно признается Новым Заветом (см. Кол. 2:6, Евр. 3:14, 10:32, Гал. 5:7).

Откр 3:19

Иисус обличил лаодикийскую церковь за их самодовольное отношение к своему духовному состоянию. Тем не менее, они были верующие – это послание адресовано церкви (Откр. 3:14). «Извержение» их из Его уст (Откр. 3:16) не означает, что они были неспасенными, но их дела указывали на то, что они были «теплыми» (Откр. 3:15), и поэтому Господа «тошнило» от них. Он говорит им, что они несчастны, жалки, нищи, слепы и наги (Откр. 3:17), но верующие могут быть такими – обманутыми относительно их духовного состояния (Иак. 1:22), нищими (1 Тим. 6:18) и слепыми (2 Пет. 1:9). Более того, Господь говорит, что Он будет наказывать их – греческое слово относится к воспитанию детей, действию Бога по отношению к верующим (Евр. 12:5-8).

Господь говорит этим самодовольным верующим покаяться (Откр. 3:19), то есть им нужно было изменить мнение относительно своего духовного состояния.

Откр. 9:20-21

После того, как третья часть населения земли была уничтожена (Откр. 9:15), «прочие же люди, которые не умерли от этих язв, не раскаялись в делах рук своих, так чтобы не поклоняться бесам и золотым, серебряным, медным, каменным и деревянным идолам, которые не могут ни видеть, ни слышать, ни ходить. И не раскаялись они в убийствах своих, ни в чародействах своих, ни в блудодеянии своем, ни в воровстве своем» (Откр. 9:20-21). Они все еще поклонялись демонам и идолам (Втор. 32:17; 1 Кор. 10:20), и в результате занимались убийствами, колдовством и блудом. Они были настолько ожесточены, что «не изменяли своего мышления» (Smith).

В книге Деяний Павел проповедовал, что людям нужно покаяться относительно идолов, то есть изменить мышление относительно природы Бога (Деян. 17:30). В Откровении 9 Иоанн использует слово «покаяться» в смысле изменения мышления людей относительно идолов, а также добавляет, что им нужно изменить мышление относительно аморального поведения, которое связано с идолослужением.

Откр. 16:9, 11

После суда четвертой чаши «жег людей сильный зной, и они хулили имя Бога, имеющего власть над сими язвами, и не вразумились (гр.: не покаяться), чтобы воздать Ему славу» (Откр. 16:9). После суда пятой чаши они «хулили Бога небесного от страданий своих и язв своих; и не раскаялись в делах своих» (Откр. 6:11).

Покаяние в этом отрывке очевидно связано с изменением мышления по отношению к Богу. Греческий текст указывает, что люди, мучимые зноем (Откр. 16:9) – это те самые люди, которые получили начертание и поклонялись Антихристу (Откр. 16:2). Эти суды совершались над поклоняющимися образу (Smith). Кроме того, 9-й стих говорит о том, что они «хулили имя Бога» и не «воздали Ему славу». 11-й стих упоминает их «дела», но не обозначает их. В контексте эти дела должны быть связаны с идолослужением (Откр. 16:2, 9). Они хулили Бога «вместо того, чтобы взывать к Нему о милости» (Wilkin, dissertation, p. 171). Суды чаш должны были иметь своим результатом в людях «смирненное признание зависимости от Бога» (Ladd, cited by Wilkin, dissertation, p. 171). Снова, Иоанн использует слово «покаяться» так же, как Павел в Деян. 17:30.

Автор книги Откровение определенно не говорил, что людям нужно отвернуться от греха для того чтобы быть спасенными, потому что иначе он опроверг бы все, что он сказал в Евангелии от Иоанна, а также то, что он говорит в конце этой книги. Он заключает книгу такими словами: «И Дух и невеста говорят: прииди! И слышавший да скажет прииди! Жаждающий пусть приходит, и желающий пусть берет воду жизни даром» (Откр. 22:17). Греческое слово, переведенное как «даром», означает «бесплатно». Иоанн не стал бы говорить, что людям нужно что-то сделать для того чтобы быть

спасенными, и в той же книге называть это бесплатным даром. Он говорит, однако, что людям нужно изменить их мышление от веры в идолов и в грехи идолослужения к вере в Иисуса Христа.

Итог: В книге Откровение Апостол Иоанн использует слово «покаяться» для описания послания Иисуса церквям и для указания того, что грешникам нужно будет сделать во время скорби. В обоих случаях имеется в виду изменение мышления.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Покаяние – это самое непонятое слово в Библии. Даются различные определения: изменение мышления, ощущение сожаления о грехе, отвращение от греха и даже совершение актов епитимьи. Затем, есть проблема в отношении покаяния к вере. Приходит ли покаяние до, вместе или после веры? Неудивительно, что существует так много путаницы.

В Новом Завете слова «покаяться» и «покаяние» означают «изменение мышления». Объект, относительно которого люди меняют свое мышление, определяется из контекста. Проповедь покаяния обращена как к неверующим, так и к верующим.

К НЕВЕРУЮЩИМ

Когда Иоанн Креститель проповедовал «покайтесь», он имел в виду «измените ваше мышление о вере в вашу заслугу для вхождения в будущий мир и доверьтесь грядущему Христу».

Когда Иисус провозглашал «покайтесь», Он имел в виду «измените ваше мышление от веры в свою праведность к вере в Божью милость (Лк. 18:9-14), или измените ваше мышление относительно того, кто Он есть».

Когда Петр призывал людей «покаяться», он имел в виду «измените ваше мышление о Христе от того, что Он является обычным преступником, к тому, что Он является Мессией – тем, кому нужно довериться для прощения грехов».

Когда Павел убеждал людей «покаяться», он имел в виду «измените ваше мышление от веры в идолов к вере в Иисуса Христа».

Когда Апостол Иоанн писал «покайтесь», он имел в виду «измените ваше мышление от веры в идолов с участием в блуде к вере в истинного Бога, Иисуса Христа».

Проповедь покаяния для неверующих состояла в том, что им нужно было изменить мышление. В зависимости от их менталитета, им нужно было произвести сдвиг в мышлении касательно их заслуги для входа в будущий мир, их праведности, их дел, природы Бога и того, кем является Иисус Христос. Другими словами, покаяние – это изменение мышления от веры в свою заслугу, праведность, дела или идолов к вере в Иисуса Христа. Покаяние, следовательно, если не полностью эквивалентно вере во Христа, то концептуально эквивалентно вере или в сущности является синонимом веры.

Чейфер писал, что покаяние «включено в веру и не может быть отделено от нее» (Chafer, vol. 3, p. 373). «Покаяние, которое есть изменение мышления, включено в веру. Никто не может обратиться ко Христу от какой-либо другой надежды без того, чтобы произошло изменение мышления» (Chafer, vol. 3, p. 374). Есть отрывки, в которых слово «покаяние» является «синонимом веры» (Chafer, vol. 3, p. 377). Он заключает, что покаяние, которое есть изменение мышления, является необходимостью для вхождения в сам акт веры во Христа, «так как никто не может обратиться ко Христу от другого объекта уверенности без этого изменения мышления» (Chafer, vol. 3, p. 378).

Айронсайд говорит: «Эти двое связаны так близко, что невозможно иметь одно без другого. Человек, который верит Богу, кается; покаявшаяся душа возлагает свою веру на Господа, когда Евангелие открыто ей» (Ironsides, p. 16).

В своей проповеди, озаглавленной «Вера и покаяние неразделимы», Чарльз Гаддон Сперджен говорит: «Вряд ли стоит иметь такое покаяние, которое не совершенно соотносится с верой во Христа».

Как говорит Айронсайд: «Везде, куда бы ни шли апостолы, они призывали людей увидеть свои грехи – осознать вопрос своей беспомощности и в то же время ответственности перед Богом, – увидеть Христа как единственного, достаточного для всех Спасителя, и через веру в Него обрести прощение грехов и оправдание от всего. Осознать эти потрясающие факты – это полностью изменить мышление» (Ironsides, p. 15).

С библейской точки зрения, покаяние, которое требуется для спасения, включает в себя веру, и вера, которая требуется, включает в себя покаяние.

К ВЕРУЮЩИМ

Когда Иисус говорил, что брату нужно покаяться, Он имел в виду, что тому нужно изменить свое мышление относительно греха против другого брата. Когда Петр использовал слово «покаяться», обращаясь к верующему, он имел в виду, что тому нужно изменить свое мышление о покупке способности давать Святого Духа через возложение рук. Когда Павел использовал слово «покаяться» применительно к верующим, он имел в виду, что им нужно было изменить свое мышление относительно терпимости ко греху. Когда Иоанн использовал слово «покаяться», обращаясь к верующим, он также имел в виду изменение мышления относительно терпимости ко греху.

Айронсайд отмечает, что так как святые – это грешники, есть «нужда в ежедневном и постоянном самоосуждении, которое, как мы видели, является истинным значением искреннего покаяния» (Ironsides, p. 69). Он цитирует верующего, который сказал: «Я каялся и до того, как узнал значение этого слова. Но с тех пор я каялся гораздо больше, чем раньше» (Ironsides, p. 11).

Итог: Покаяние – это изменение мышления от веры в одно к вере в другое.

Покаяние связано с верой, даже в нерелигиозном смысле в Ветхом Завете. Притча гласит: «Глупый верит всякому слову, благоразумный же внимателен к путям своим» (Пр. 14:15). В Септуагинте, греческом переводе Ветхого Завета, слово, переведенное как «внимателен», переведено греческим словом «покаяние». Следовательно, в этой притче, глупый верит всему, что слышит, но благоразумный нет. Он внимателен к тому, что делает, то есть, в контрасте с глупым, он изменяет свое мышление по поводу того, что слышит. Заметьте связь между верой и покаянием в Притчах!

Есть места в Новом Завете, где покаяние является фактическим синонимом веры. Иисус сказал, что ниневитяне покаются от проповеди Ионы (Мф. 12:41), а книга Ионы говорит, что ниневитяне поверили Богу (Иона 3:5). Петр сказал людям в доме Корнилия, что «всякий верующий в Него получит прощение грехов именем Его» (Деян. 10:43), но когда Петр вернулся в Иерусалим, он сказал, что «Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа» (Деян. 11:17) и люди в Иерусалиме сказали: «и язычникам дал Бог покаяние в жизнь» (Деян. 11:18). То, что было описано как вера (Деян. 10:43; 11:17), теперь называется покаянием (Деян. 11:18). Павел провозгласил людям в Афинах, что «Бог ныне повелевает людям всем повсюду покаяться» (Деян. 17:29-30), но этот эпизод завершается тем, что Лука говорит, что некоторые «уверовали» (Деян. 17:34).

Если Слово Божье так использует слово «покаяться», как может кто-то поступать иначе? Тем, кто использует этот термин любым другим способом, нужно покаяться. Им нужно изменить свое мышление.

ПРИЛОЖЕНИЕ 1

ИССЛЕДОВАНИЕ СЛОВА «ПОКАЯНИЕ»

Изучение библейских слов прослеживает динамику развития значений слова в ходе истории. Поэтому изучение новозаветного слова включает в себя:

1. Корневое значение слова.
2. Классическое использование, то есть как это слово использовалось между 900-300 BC.
3. Использование в период Койне (300 BC-100 AD), то есть как это слово использовалось в обыденной жизни за пределами Нового Завета.
4. Использование в Септуагинте, греческом переводе Ветхого Завета (ок. 250 BC).

5. Использование в Новом Завете.

Очевидно, что важнейшим вопросом является не корневое значение слова или его использование в другое время и в другом месте, а использование слова в Новом Завете, в данном контексте. Помня об этом, давайте проведём изучение греческого новозаветного слова «покаяться» (глагол) и «покаяние» (существительное).

Корневое значение

Греческое слово «покаяние» (*metanoia*) происходит от двух слов: «после» (*meta*) и «ум» (*nous*). Следовательно, корневое значение слова «покаяние» – это «мысль, пришедшая после; изменение ума, мышления».

Классическое использование

Одним из признанных авторитетов в установлении значения греческих слов классического периода является Греческо-английский лексикон Лидделла и Скотта (*Greek-English Lexicon*, by Liddell and Scott). В нём сказано, что значение слова «покаяться» согласно Платону (427-347 BC) и Ксенофону (ок. 434-355 BC) – это «изменение мышления или намерения», а значение слова «покаяние» у Фукидида (ок. 471-400 BC) – это «мысль, пришедшая после» (Liddell and Scott, p. 503).

Уилкин приводит конкретные примеры. Утверждая, что в классическом греческом «покаяние» означает «изменение мышления», он цитирует Фукидида, который писал о реакции афинского совета на восстание, коим было решение, что не только участники восстания, но и все люди города Митилена должны быть казнены. На следующий день, однако, они покаялись, то есть изменили своё мнение. Было решено, что только участники восстания должны быть преданы смерти. Затем он цитирует Ксенофонта, который писал: «Мы были склонны полагать, что для человека, с его устройством, намного легче управлять любыми другими существами, нежели править людьми. Но когда мы помыслили о Кире персидском, который подчинил своему правлению множество людей, городов и народов, мы были вынуждены пересмотреть наши мнения (покаяться) и решить, что правление над людьми является делом вовсе не невозможным, и даже не сложным, если подойти к нему разумно» (Wilkin, *JOTGES*, Autumn, 1989, pp. 13-14).

Период Койне

Книга, дающая значение греческих слов в папирусных документах – это словарь греческого Нового Завета Мултона и Миллигана (*The Vocabulary of the Greek Testament* by Moulton and Milligan). В ней приводится использование глагола «покаяться» в значении «изменить мышление» (Moulton and Milligan, p. 404).

Снова Вилкин приводит примеры. Он цитирует Полибия (ок. 208-126 BC), который использует слово «покаяние» для того чтобы описать действия дарданцев. Во время отсутствия Филиппа они решили напасть на Македонию, но когда тот поспешно вернулся, они передумали (покаялись) и отменили атаку до ее начала. Он также цитирует Плутарха (ок. 46-120 AD) который писал: «Кипсел, отец Периандра... когда он был младенцем, улыбнулся людям, которые были посланы для того чтобы разделаться с ним, и они оставили его. Но после они передумали (покаялись), искали его и не нашли, поскольку мать спрятала его» (Wilkin, *Journal*, Autumn, 1989, p. 14).

Вывод, данный в Богословском словаре Нового Завета Киттеля – для греческих философов «метаноиа» преимущественно использовалось в «интеллектуальном» смысле: «изменение суждения, исправление ошибочного представления – например, когда глупец становился мудрецом» (Kittel, Vol. 4, p. 980). «Для греков «метаноиа» никогда не предполагало тотальной перестройки морали, полного изменения направления жизни, преобразования, затрагивающего поведение целиком» (Kittel, Vol. 4, p. 989).

Кстати, предполагая то, что покаяние в Новом Завете означает «обращение от греха», Богословский словарь Нового Завета говорит: «Лингвистические или культурные поиски новозаветного понимания слов «метанео» и «метаноиа» в греческом мире – напрасны» (Kittel, Vol. 4, p. 980). Неудивительно! Предположение является неправильным. В действительности, как мы увидим при изучении слов

«покаяние» и «покаяться» в Новом Завете, факты указывают на то, что культурное греческое использование этих слов аналогично новозаветному.

Септуагинта

Глагол «покаяться» встречается 19 раз в Септуагинте, а существительное один раз (Прит. 14:15). Из этих двадцати случаев тринадцать относятся к покаянию или не покаянию Бога (1 Цар. 15:29 – дважды; Иер. 4:28; 18:8, 10; Иоил. 2:13, 14; Амос. 7:3, 6; Ион. 3:9, 10; 4:2; Зах. 8:14). Четыре ссылки на покаяние содержатся в книге Притчей. Все четыре относятся к мышлению человека или его перемене касательно чего-либо (Прит. 14:15; 20:25; 24:32; **29:27 в LXX**. Особо обратите внимание на Прит. 20:25). Это всё «нерелигиозные» использования слова. Остальные три раза относятся к грешникам и изменению их мышления относительно природы Бога (Ис. 46:8) или их грехов (Иер. 8:6; 31:19).

Бог, конечно же, не меняет Своего мнения. Он всеведущ, Он знает обо всех событиях еще до их осуществления. Когда говорится, что Бог «раскаялся», то есть изменил свое мышление, используется антропоморфизм – фигура речи, приписывающая Богу человеческие характеристики. Писание, говоря о том, что Бог изменил Своё мнение, говорит о кажущемся, а не фактическом изменении. Тем не менее, тот факт, что в Септуагинте Бог кается, демонстрирует, что покаяние не всегда связано с грехом. Бог не сожалеет о сделанном грехе и не обращается от греха.

Вывод – греческие слова «покаяться» и «покаяние» в Септуагинте означают «изменение мышления».

Новый Завет

Как может быть показано, в Новом Завете слова «покаяться» и «покаяние» означают «изменить мышление». Многие отрывки содержат указание на то, что покаяние – это изменение мышления. В их числе Мф. 3:2 (сравните «не думайте» в ст. 9 и «плод покаяния» в ст. 8), Мф. 9:13 (ср. «которые уверены были о себе, что они праведны» в Лк. 18:9), Лк. 16:30 (ср. «слушают» в ст. 29 и «поверят» в ст. 31), Деян. 8:22 (ср. «помыслил» в ст. 20, «сердце» в ст. 21 и «помысел сердца твоего» в ст. 22), Деян. 17:30 (ср. «не должны думать» в ст. 29 и «неведение» в ст. 30), Деян. 26:20 (ср. «покаяться» и «делать дела, достойные покаяния»), 2 Тим. 2:25 (ср. «познание» в ст. 25 и «протрезвели» (освободились) в ст. 26), Отк. 2:5 («покайся» между «вспомни» и «твори»).

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

ЕВРЕЙСКОЕ СЛОВО «ПЕЧАЛЬ»

Те, кто утверждают, что покаяние означает «ощущение сожаления за грех», начинают с одного из ветхозаветных слов, которое, по их мнению, означает «покаяние». Например, Эриксон говорит, что покаяние «основано на ощущении благочестивого сожаления за соделанное зло» и далее он говорит, что еврейское слово, которое выражает покаяние – это «нахам», означающее «плакать, горевать» (Erickson, p. 935).

Согласно лексикону Брауна, Драйвера и Бриггса, еврейское слово «нахам» означает «сожаление, утешение себя». Другие приведенные там значения включают «обращение к благочестию, сострадание, испытывание горя, покаяние, облегчение через отпущение» и др. (BDB, pp. 636-637).

Еврейское слово «нахам» встречается 108 раз в Ветхом Завете. 66 раз оно говорит об утешении (например, Пс. 22:4: «Если я пойду и долиною смертной тени, не убоюсь зла, потому что Ты со мной; Твой жезл и Твой посох - они успокаивают (утешают) меня»). 36 раз оно относится к покаянию Бога. Фактически, когда оно используется в значении «покаяться», субъектом данного глагола почти всегда является Бог, а не человек – факт, который признаёт сам Эриксон (Erickson, p. 935). 6 раз оно используется применительно к человеку в значении, отличном от утешения.

Другими словами, согласно еврейскому словарю, основное значение еврейского слова «нахам» – это «сожаление, утешение себя», но английские переводы обычно трактуют его как «утешать» или «каяться», и в большинстве случаев использования в значении «покаяться» кающимся является Бог!

Только 6 раз «нахам» относится к людям в значении, отличном от утешения. Из этих шести раз два говорят о том, что люди «сожалели» (Суд. 21:6, 15). Из четырех оставшихся в одном случае говорится

об изменении человеческого мышления (Исх. 13:17), и в трёх о человеческом покаянии (Иов. 42:6; Иер. 8:6; 31:19).

Поэтому, только 4 отрывка в Ветхом Завете (4 из 108) могут говорить о том, что люди «покаялись». В одном из этих случаев мы имеем дело с народом Израильским, который мог *передумать* выходить из Египта (Исх. 13:17), и именно так звучит перевод ряде английских текстов (NKJV, NIV, NAS). В других трёх случаях говорится, что люди каются в своих грехах.

Исходя из этих данных, можно сделать некоторые заключения.

1. Технического термина для покаяния в Ветхом Завете не существует. Исследователи в общем согласны, что Ветхий Завет не содержит технического термина для покаяния (Wilkin, dissertation, pp. 12-13). Нет еврейского слова, которое «всегда или в большинстве случаев относилось бы к покаянию» Wilkin, *JOTGES*, Spring, 1989, p. 14). Не существует особого термина в Ветхом Завете для «покаяния» (Wurthwein, Kittel, Vol. 4, p. 980).
2. Факт, что так много ссылок на покаяние относятся к Богу (36 из 108), указывает на то, что слово «нахам» не обозначает сожаление о грехе или обращение от него, но говорит об изменении мышления.
3. Есть только три ссылки, которые говорят о покаянии человека (Иова 42:6; Иер. 8:6; 31:19). В свете других ссылок на слово «нахам», возможно и предпочтительно, что ветхозаветное слово «нахам», используемое по отношению к людям, означает «изменение мышления» (ср. с Божьим покаянием и Исх. 13:17). Определенно, оно не всегда означает «сожаление». Оно имеет значение, противоположное сожалению – «утешение», в 66 из 108 раз (особенно Иер. 31:13).
4. В трёх ссылках на покаяние людей речь идёт о верующих (в Иова 42:6 это Иов; в Иер.8:6 это отступивший Израиль, ср. с Иер. 8:4; в Иер. 31:19 это вернувшийся Израиль). Поэтому, ни в одном из этих отрывков, где используется слово «нахам» для покаяния людей, речь не идет о получении вечной жизни.
5. При такой редкости использования (только три раза во всём Ветхом Завете), весьма маловероятно то, что еврейское слово «нахам» является основой для новозаветного термина «покаяние».

Кроме того, не выбор одного из возможных значений слова определяет его значение, а его использование. Вопрос только в том, как слово «покаяться» используется в Новом Завете.

ПРИЛОЖЕНИЕ 3

ЕВРЕЙСКОЕ СЛОВО «ОБРАТИТЬСЯ»

Те, кто считают, что покаяние означает «обращение от греха», говорят, что одним из еврейских слов для «покаяния» является слово «шув», которое означает «обратиться». Эриксон утверждает, что истинное покаяние, которое требуется от человека, чаще всего демонстрируется этим еврейским словом и добавляет, что оно подчеркивает необходимость оставления греха и вхождения в отношения с Богом (Erickson, p. 936). Бем говорит, что греческий термин для покаяния «почти соответствует» еврейскому «шув» (Behm, Kittel, Vol. 4, p. 989-90).

Действительно, еврейское «шув» означает «обратиться, вернуться» (Brown, Driver, and Briggs, p. 996). Оно встречается 1056 раз в Ветхом Завете, но только 108 раз в религиозном смысле (Kittel, Vol. 4, p. 984). Уилкин насчитал 203. См. диссертацию, pp. 210-212 and *Journal*, Spring, 1989, p. 15). В подавляющем большинстве случаев оно используется для описания буквального изменения направления. Оно говорит о Божьем возвращении к Израилю (Ис. Нав. 24:20) и возвращении Израиля к Богу (Втор. 30:2). В нескольких случаях оно говорит о будущем обращении Израиля и других к Господу (Ис. 6:10), но в этих случаях оно используется для описания веры, что продемонстрировано тем фактом, что Ис. 6:10 цитируется в Деян. 28:26-27 для объяснения того, почему некоторые не уверовали (Acts 28:24. Для более детального обсуждения еврейского слова «шув» см. статью Уилкина в *Journal*, Spring, 1989, pp. 15-26).

Фатальная ошибка предположения, что еврейское слово «шув» равно греческому «покаяться», состоит в том, что греческий перевод Ветхого Завета, Септуагинта, *никогда* не переводит слово

«шув» как «покаяться»! В Септуагинте греческими словами, которые всегда используются для перевода «шув», являются «епистрефо» и «апострефо» (Kittel, Vol. 4, p. 989).

БИБЛИОГРАФИЯ

- Abbott-Smith, G., *A Manual Greek Lexicon of the New Testament*. Edinburgh: T & T. Clark. 1960.
- Arndt, William and Gingrich, F. Wilbur, translated by Walter Bauer. *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. Chicago: The University of Chicago Press. 1979.
- Baker, Charles F., *A Dispensational Theology*. Grand Rapids: Grace Bible College Publications, 1980.
- Barclay, William, *The Gospel of Matthew*, vol. 1. Philadelphia: The Westminster Press, 1958.
- Barclay, William, *The Revelation of John*. Philadelphia: The Westminster Press, 1960.
- Barnes, Albert, *Notes on the New Testament*. Grand Rapids: Baker Book House, 1949.
- Berkhof, L., *Systematic Theology*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing, 1961.
- Brown, France, Driver, S. R., Briggs, Charles A., edited by William Gesenius, *A Hebrew and English Lexicon of the Old Testament*. Oxford: The Clarendon Press. 1962.
- Bruce, F. F., *The Book of Acts*, The New Testament Commentary on the New Testament. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1989.
- Bruce, F. F., *The Epistle to the Hebrews*, The New Testament Commentary on the New Testament. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1985.
- Calvin, John, *The Institutes of the Christian Religion*. Grand Rapids: Associated Publishers and Authors, n. d.
- Chafer, Lewis Sperry, *Systematic Theology*. Dallas: Dallas Theological Seminary, 1948.
- Cocoris, G. Michael. *Evangelism: A Biblical Approach*, Chicago: Moody Press, 1984.
- Dana, H. E. and Mantey, Julius R., *A Manual Grammar of the Greek New Testament*. New York: The Macmillan Company, 1959.
- Edersheim, Alfred, *In the Days of Christ; Sketches of Jewish Social Life*. New York: Revell, 1876.
- Erickson, Millard J., *Christian Theology*. Grand Rapids: Baker Book House, 1990.
- Evans, Williams, *The Great Doctrines of the Bible*, Chicago: Moody Press, 1949.
- Goldenhuis, Normal, *Commentary on Luke*, The New International Commentary Series. Grand Rapids: Eerdmans, 1983.
- Gill, John, *The Exposition of the New Testament*. London: George Keith, 1774
- Gloag, Paton J., *A Critical and Exegetical Commentary on the Acts of the Apostles*. Minneapolis: Klock and Klock Christian Publishers. 1979.
- Godet, F. L., *Commentary on the Gospel of John*. 2 vol. Grand Rapids: Zondervan Publishing House. 1883.
- Godet, F. L., *Commentary on the Gospel of St. Luke*. 2 vol. Grand Rapids: Zondervan Publishing House. 1887.
- Guthrie, Donald, *Hebrews*, The Tyndale New Testament Commentaries. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1986.
- Guthrie, Donald, *Hebrews*, The Tyndale New Testament Commentaries. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1986.
- Hadjiantoniou, G. A., *The Postman of Patmos*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1961.
- Hanson, Bradley C., *Introduction to Christian Theology*. Minneapolis: Fortress Press, 1997.

- Hodges, Zane C., *Absolutely Free*, Grand rapids: Zondervan Publishing House, 1989.
- Hodges, Zane C., "Hebrews" in *The Bible Knowledge Commentary*, edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton Illinois: Victor Books, 1983.
- Ironside, Harry A. *Except Ye Repent*. New York: American Tract Society, 1937.
- Kent, Jr., Homer A., *The Epistle to the Hebrews*. Grand Rapids: Baker Book House, 1974.
- Kelly, J. N. D., *A Commentary on the Pastoral Epistles*. Grand Rapids: Baker Book House, 1986.
- Kent, Homer A. *The Pastoral Epistles*. Chicago: Moody Press, 1966.
- Kittel, G. and Bromiley G. W., *Theological Dictionary of the New Testament*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans, 1967.
- Kruse, Colin, *2 Corinthians* in the Tyndale New Testament Commentaries. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing company, 1987.
- Lane, William L., *Commentary on the Gospel of Mark*. The New International Commentary Series. Grand Rapids: Eerdmans, 1984.
- Lang, G. H. *The Epistle to the Hebrews*, London: The Pateroster Press, 1951.
- Liddell H. G. and Scott, *An Intermediate Greek-English Lexicon*. New York: Harper & Brothers Publishers, 1894.
- Lenski, Richard, C. H., *Interpretation of the Acts of the Apostles*. Minneapolis: Augsburg, 1961.
- Lenski, Richard, C. H., *Interpretation of the St. Matthew*. Minneapolis: Augsburg, 1961.
- Lenski, Richard, C. H., *Interpretation of Hebrews*. Minneapolis: Augsburg, 1961.
- Lenski, Richard, C. H., *Interpretation of the Luke's Gospel*. Minneapolis: Augsburg, 1961.
- Marshall, I. Howard, *Acts*, Tyndale New Testament Commentaries. . Grand Rapids: William B. Eerdmans, 1986.
- Mantey, Julius R. "Repentance and Conversion" in *Basic Christian Doctrine*, edited by Carl F. H. Henry. New York: Holt Rinehart and Winston, 1962.
- M'Neile, Alan Hugh, *The Gospel According to St. Matthew*. London: Macmillan abd Company, 1961.
- Morris, Leon, *The Gospel According to St. Luke*. The Tyndale New Testament Commentaries. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1986.
- Moulton, James Hope and Milligan, George, *The Vocabulary of the Greek Testament*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1972.
- Mounce, Robert H., *The Book of Revelation*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans, 1977.
- Newell, William R., *Hebrews Verse by Verse*. Chicago: Moody Press, 1947.
- Robertson, A. T, *Word Pictures in the New Testament*. Nashville: Broadman, 1932.
- Ryrie, Charles C., *Basic Theology*, Wheaton, Illinois: Victor Books, 1986.
- Ryrie, Charles C., *A Survey of Bible Doctrine*. Chicago: Moody Press, 1972.
- Ryrie, Charles C., *So Great Salvation*. Wheaton, Illinois: Victor Books, 1989.
- Plummer, Alfred, *The Gospel According to St. Luke*, International Critical Commentary Series. New York: Charles Scribner's Sons, 1903.

Simpson, E. K., *The Pastoral Epistles*. London: The Tyndale Press, 1954.

Smith, J. B., *A Revelation of Jesus Christ*. Scottdale, PA.: Herald Press, 1961.

Strong, A. H., *Systemic Theology*. Philadelphia: Judson Press, 1907.

Tasker, R. V. G., *2 Corinthians* in the Tyndale New Testament Commentaries. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1983.

Torrey, R. A. *What the Bible Teaches*. New York: Revell, 1898.

Trench, Richard Chenevix, *Synonyms of the New Testament*. Grand Rapids: Eerdmans, 1963.

Walvoord, John F. *The Revelation of Jesus Christ*. Chicago: Moody Press, 1966.

Westcott, B. F., *The Epistle to the Hebrews*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Westcott, B. F., *The Gospel According to John*. London: James Clarke, 1958.

Wilkin, Robert N., "Does Your Mind Need Changing? Repentance Reconsidered." *Journal of the Grace Evangelical Society*. 11:20, Spring 1998.

Wilkin, Robert Nicholas, *Repentance as a Condition for Salvation in the New Testament*, a Doctorial Dissertation presented to Dallas Theological Seminary, 1985.

Wilkin, Robert N., "The Doctrine of Repentance in Church History," *Journal of the Grace Evangelical Society*. volume 1, No. 1, Autumn, 1988.

Wilkin, Robert N., "The Doctrine of Repentance in The Old Testament," *Journal of the Grace Evangelical Society*. volume 2, No. 1, Spring, 1989.

Wilkin, Robert N., "The Doctrine of Repentance: Lexical Considerations," *Journal of the Grace Evangelical Society*. volume 2, No. 2, Autumn, 1989.

Wilkin, Robert N., "New Testament Repentance: Repentance in the Gospels and Acts," *Journal of the Grace Evangelical Society*. volume 3, No. 1, Spring, 1990.

Wilkin, Robert N., "The Doctrine of Repentance in the Epistles and Revelation," *Journal of the Grace Evangelical Society*. volume 3, No. 2, Autumn, 1990.

Wilkin, Robert N., "Preaching and Teaching about Repentance," *Journal of the Grace Evangelical Society*, volume 4, No. 1, Spring 1991.

Wurthwein, Article on the Greek words for repentance in the *Theological Dictionary of the New Testament*. Gerhard Kittel and Gerhard Friedrich, translated by Geoffrey W. Bromiley, 1967.